



# اثبات النبوت

مترجم  
ظہور احمد جلالی

افز تبرکات  
حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی

ناشر، شیر دہانی پبلی کیشنز، جامع مسجد قادریہ شیر دہانی  
شیر دہانی روڈ، چوک شیر دہانی، ۲۱۔ ایکڑ سکیم، نیو سڑک سمن آباد، لاہور



بِسْمِ اللَّهِ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِحَبْلِكَ وَنُصْلَى عَلَيَّ رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

یومِ حشر امامِ ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی ہندوی

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی ہندوی کی گرامی شخصیت محتاج تعارف نہیں علامہ اقبالؒ نے بحاطو پر آپ کے حضور میں اپنے اس لافانی شعر میں ہدیہ تمکین پیش کیا ہے۔

دہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان - اللہ بے بروقت کیا جس کو خبردار  
یہ ایک قابلِ ترویج تاریخی حقیقت ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ علیہ نے ہندوؤں کی اس سازش کو کہ ایک نیا فکری دینی اور سیاسی نظام وضع کر کے (نورِ مآب) لوگوں کی گلوں سے اسلام اور ہادی اسلام صلی علیہ وسلم کے اقوام اور ایگلی کو ختم کر دیا جائے اپنے جراتمند انداز و مجاہدانہ برقت مساعی جلیلہ سے ناکام بنا دیا اور غیر مبہم انداز میں باجمہرِ ہل یہ اعلان فرمایا کہ ملتِ اسلامیہ اور شریعتِ اسلامیہ بالکل منفرد اور جداگانہ حیثیت کی حامل ہے اور اس طرح آپ کے مدقوی نظریے کی بنیاد رکھی۔ یہ نظریہ ایک بیج تھا جس نے ۱۹۴۷ء میں پاکستان کے کل شلاب کی صورت اختیار کی نیز حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ علیہ نے اپنی تصنیف "اثبات البرۃ" لکھ کر سالِ تاسع صلی علیہ وسلم سے فرزندِ انِ لوحید کی دلیگی کو مستحکم کیا اور دشمنوں کے ہر قسم کے شکوک و شبہات کا اعلانہ انداز میں ازالہ فرمایا اسی بنا حکیمِ لائست علامہ اقبالؒ نے انھیں قرار دیا۔ ہر پاکستانی دینی اور اخلاقی فرض ہے کہ یومِ مجدّد صلی علیہ امام ربانی مجدد الف ثانی رحمۃ علیہ کی تعلیمات کی ترویج و اثبات اس لیے مجملہ برادرانِ اسلام سے پر زور اپیل ہے کہ صغیر و کبیر کا پورا مہینہ ملک کے گوشے گوشے میں امام ربانیؒ کی یاد میں جلسے منعقد کئے جائیں اور آپ کی تعلیمات اور پیغام کو عام کیا جائے

نماہی دہ ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان ○ اللہ بے بروقت کیا جس کو خبردار

الان ولایت ابدانہما جوف علیہم و لا جہیزہم خزنون ○

شریعت کلنگہا  
منکر حضرت  
کا اہتمام کرے

اردو دارالعلوم صوفی علامہ سید رفیع شہید مجددی نانم اعلیٰ شیر ربانی سلاک سیر

اصل نبوت اور منصب نبوت پر منفرد  
بے مثال رسالہ مبارکہ

# اثبات النبوت (اردو)

از تبرکات  
امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد رضا رحمہ اللہ

مترجم  
مفتی ظہور احمد رحمانی

ناشر: شیر ربانی پبلی کیشنز

جامع مسجد قادریہ شیر ربانی شیر ربانی روڈ، چوک شیر ربانی ۲۱۱۔ ایکڑ سکیم نیو مزننگ مین آباد، لاہور۔

# سلسلہ اشاعت نمبر (۳۰)

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب	اثبات النبوة (اردو)
از تہمکات	حضرت مجتہد الف ثانی قدس سرہ
مترجم	حضرت علامہ مفتی ظہور احمد جلالی
صفحات	۶۴
اشاعت	رمضان المبارک ۱۴۲۶ھ بمطابق اکتوبر ۲۰۰۵ء
تعداد	۱۱۰۰
ناشر	شیر ربانی پبلی کیشنز
زیر اہتمام	صوفی غلام سرور نقشبندی مجتہد دی
ہدیہ	دعائے خیر برائے معاونین

ملنے کا پتہ

مرکزی دفتر شیر ربانی اسلامک سنٹر

شیر ربانی روڈ، چوک شیر ربانی ۱۲۱ ایکڑ سکیم نیامزنگ من آباد لاہور

فون آفس 042-7571809 موبائل 0300-4379913

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## شرف انتساب

بندہ ناچیز اپنی اس حقیر سی کوشش کو ناشر تعلیمات مجددیہ، نثر الشان حضرت صاحبزادہ میاں جمیل احمد شرتپوری دامت برکاتہم العالیہ، مجددہ شریف آستانہ عالیہ شرتپور شریف کی خدمت میں پیش کرنا، اپنے لئے تعالیٰ سعادت تصور کرتا ہے۔

سوئے دریا تحفہ آوردم مدف  
کر قبول اتمد زبہ عز و شرف

تمہود رائد

دارالعلوم محمدیہ المانت

مانٹا منڈی ضلع لاہور

۱۸ یقعد ۱۳۸۱ھ

## ۴ فہرست

۷	سبب تصنیف
۹	ایک گمراہ فلسفی کا نظریہ اور اس کا رد
۱۲	نبی کی تعریف
۱۳	ایک وہم کا ازالہ
۱۳	فلاسفہ کے نزدیک نبی کی تعریف
	فلاسفہ کی شرائط کی تنسیحات (علمی و تحقیقی جائزہ)
۱۳	پہلی شرط کی تنسیح
۱۳	دوسری شرط کی تنسیح
۱۳	تیسری شرط کی تنسیح
۱۶	اہل سنت کے نزدیک معجزہ کی تعریف
۱۶	سات شرائط معجزہ
۱۷	معجزہ کی دلالت کی کیفیت
۱۷	حضرت مجدد الف ثانی کی تحقیقات
۱۸	ایک اعتراض کا جواب
۲۰	معتزلہ کا قول
	کیا کاذب کے ہاتھ سے معجزہ ممکن ہے؟
	ہمارے بعض اصحاب کا قول
	قاضی کا قول
۲۱	تحقیق مقام
	خاتم الانبیاء ﷺ کی نبوت کے اثبات
۲۳	مسلك اول کے مراحل
۲۵	نبوت میں شک کی بنیاد

۲۵	علم نجوم و طب کے الہامی ہونے کی دلیل
۲۶	نبوت کے بارہ میں معتزلہ کا نظریہ
۲۷	منکرین نبوت کے اعتراضات مع جوابات
۲۷	اعتراض نمبر ۱ مع جواب
۲۸	اعتراض نمبر ۲ مع جواب
۲۹	اعتراض نمبر ۳ مع جواب
۳۰	اعتراض نمبر ۴ مع جواب
۳۱	ایک ضمنی اعتراض مع جواب
۳۱	معتزلہ کا اعتراض
۳۲	جوابی قول حکماء اسلام
۳۲	اعتراض نمبر ۵ مع جواب
۳۳	معتزلہ کی طرف سے جواب
۳۵	معتزلہ کی جواب کا رد
۳۵	ضمناً اعتراض مع جواب
۳۶	اعتراض نمبر ۶ مع جواب
۳۶	اعتراض نمبر ۷ مع جواب
۳۸	اعتراض نمبر ۸ مع جواب
۳۸	اعتراض نمبر ۹ مع جواب
۴۰	اعتراض نمبر ۱۰ مع جواب
۴۰	اعتراض نمبر ۱۱ مع جواب
۴۲	مسئلہ ثانی
۴۳	ایسے شخص پر تعجب نہ
۴۴	اعتراض مع جواب



ارتقاء امام غزالی علیہ الرحمۃ

نبوت محمدی کی وضوح مبارکہ

وجہ اول

ضمنی اعتراضات مع جوابات

وجہ اعجاز قرآن میں اختلاف کے چھ اقوال

اعتراض ثانی مع جوابات

اعتراض ثالث مع جوابات

اعتراض رابع مع جوابات

اعتراض خامس مع جوابات

اعتراض شاس مع جوابات

دیگر مہجرات کی نشی ت

اثبات نبوت ﷺ اور سرائیت

اثبات نبوت ﷺ تائید سرائیت

ما علی صاحبہا الصلوۃ والسلام

مرحومہ حبیبہ علیہ السلام



بسم اللہ الرحمن الرحیم

سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جس نے اپنے رسول کو ہدایت کے ساتھ مبعوث فرمایا اور ان پر کتاب نازل فرمائی جس میں ذرہ برابر کجی نہ رکھی تاکہ وہ رسول اللہ تعالیٰ کے عذاب شدید سے ڈرائیں اور اعمال صالحہ بجا لائے۔ ان کے لئے ان کا دین کامل کر دیا اور ان پر اتمام نعمت فرما دیا اور آپ کے ساتھ واضح آیات اور عظیم معجزات کے ساتھ بھیجے جانے والے انبیاء و رسل کا سلسلہ ختم فرما دیا تاکہ لوگ اپنی جانیں ان کے حوالے کر دیں جیسا کہ نابینا حضرات خود کو قائدین کے اور حیرت زدہ بیمار مشفق اطباء کے حوالے کر دیتے ہیں تاکہ انہیں وہ فوائد حاصل ہوں جن سے عقل معزول ہے اور آپ ﷺ کو انبیاء و رسل میں افضل و اکرم، ملت کے اعتبار سے اعدل و اقوم، دین و شریعت کے لحاظ سے مضبوط و احکم بنایا جن کے اعتدال حال اور مرتبہ کمال کو رب العزت نے ان الفاظ مبارکہ سے سراہا۔

بِمَازِغِ الْبَصَرِ وَمَا طَغَى  
لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ  
رَبِّهِ الْكُبْرَى .  
آنکھ نہ کسی طرف پھری نہ حد سے بڑھی۔  
بیشک اپنے رب کی بہت بڑی نشانیاں  
دیکھیں۔

النجم: ۱۶-۱۸) ترجمہ: ان الفاظ مبارکہ سے ان کے دل پر عظیم قوت عملیہ میں

وہ ذات گرامی محمد ہے جو تمام مخلوق کی طرف مبعوث ہوئے تاکہ آپ لوگوں کو رب العزت اور تنزیہ و تقدیس کی طرف بلائیں، انہیں قوت علمیہ و عملیہ میں کامل بنائیں اور ان کے بیمار دلوں کا علاج فرمائیں۔

آپ پر ایسا صلوة و سلام ہو جس کے آپ اہل ہیں اور آپ کے آل و اصحاب پر جو ہدایت کے درخشندہ ستارے اور اندھیری راتوں میں تابندہ چراغ ہیں۔ بے شمار صلوة و سلام ہو جب تک انقلاب لیل و نهار کا سلسلہ قائم و باقی

المابعد اکار ساز و مددگار حقیقی سُبْحَانَهُ و تعالیٰ کی بارگاہ کا محتاج بندہ احمد بن عبد الاحد بن زین العابدین (اللہ تعالیٰ انہیں نامناسب اشیاء اور عیب ناک احوال سے محفوظ رکھے اور ان کے درجات اعلیٰ و بالا فرمائے) کہتا ہے کہ جب میں نے اس زمانے میں اصل نبوت، نبوت اور پھر شخص معین کے لئے تحقق نبوت مزید برآں مشروعات نبوت پر عمل کے بارہ میں لوگوں کے اعتقاد میں فتور پڑتے دیکھا۔ حتیٰ کہ بعض مغلبین زمانہ نے بہت سے علماء راسخین کو اتباع شریعتِ کاملہ اور اطاعتِ رسلِ عظام علیہم السلام پر جزمِ صادق کی بنا پر طرح طرح کی تکالیف دیں۔ بہت سے علماء راسخین شہید کر دیئے گئے اور نبوت بائجا رسید کہ اس کی مجلس میں خاتم الانبیاء علیہ التحیۃ و الثناء کا اسم گرامی لینا چھوڑ دیا گیا اور جو آپ ﷺ کے ہم نام تھے انہوں نے اپنے نام تبدیل کر لئے اور اس شخص نے گائے کی قربانی پر پابندی عائد کر دی جب کہ وہ اجل شعارِ اسلام سے ہے اہل اسلام کی مساجد و مقابر کو برباد کر دیا، کفار کے عبادت خانوں، ان کی عبادات و رسومات کے دنوں کی تعظیم کی۔ اسلام کے شعار و اعلام کو باطل قرار دیا۔ رسوم کفار اور ان کے باطل دینوں کی ترویج کی۔ یہاں تک کہ آثار اسلام کو مٹانے کے لئے کفار ہند کے احکام ہندی زبان سے فارسی زبان میں منتقل کرائے گئے۔ نیز میں نے بالعموم شک و شبہ کی بیماری معلوم کی حتیٰ کہ اطباء مریض ہو گئے اور مخلوق ہلاکت کے کنارے پر پہنچ گئی اور میں نے فرداً فرداً لوگوں کے عقائد کی تلاش و جستجو کی۔ ان کے شکوک و شبہات دریافت کئے۔ ان کے دلی راز اور اعتقادات سے واقفیت حاصل کی تو معلوم ہوا کہ ان کے فتورِ عقائد اور ضعیفِ ایمان کا سبب زمانہ نبوت کی دوری اور علماء ہند کی کتابوں میں غور و خوض ہے۔

## ایک فلسفی کا نظریہ

اس دوران میرا ایک حکماء ہند کی کتب بینی کرنے والے فضل و فضیلت کے مدعی، خود گمراہ و گمراہ گر فلسفی سے تحقیق اصل نبوت اور شخص معین کے لئے نبوت نبوت کے مسئلہ پر مناظرہ ہوا تو اس نے یہاں تک کہہ دیا کہ نبوت کا مرجع و مدعی حکمت و مصلحت، ظاہر خلق کی اصلاح، عوام کو باہمی تنازعات و تباہیات سے روکنا اور شہوات و خواہشات سے رہائی دلانا ہے۔ نجات اخروی کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور نجات اخرویہ کا تعلق تہذیب اخلاق اور فضائل اعمال ساتھ کی تحصیل سے ہے۔ جو کہ حکماء کی کتابوں میں تفصیل سے درج ہیں۔ اپنی بات کی تائید میں کہنے لگا کہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب ”احیاء العلوم“ کو چار حصوں میں تقسیم فرمایا ہے اور ”منہیات“ والا چوتھائی حصہ ”عبادات“ والے چوتھائی حصے کے مقاب میں فرمایا ہے۔ ”عبادات“ والے حصے میں کتب فقہاء کرام کے مطابق نماز و روزہ وغیرہ کا ذکر ہے۔ جس سے پتہ چلنا ہے کہ آپ حکماء کے ساتھ متفق ہیں اور حکماء کی طرح عبادات دنیویہ کو نجات کا دار و مدار قرار نہیں دیتے۔

نیز وہ مدعی کہنے لگا جس شخص کو دعوت نبوت تو ملی ہے لیکن بعد زمانہ کی وجہ سے اس کے نزدیک نبوت ثابت نہیں ہوئی تو اس کا حکم ایمان واجب نہ ہونے میں شائبہ جہل (پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والے) کا ہے جس کو دعوت نہیں ملی اور دونوں کے درمیان فرق کرنا تحکم ہے۔

جواب مجدد علیہ الرحمۃ

میں نے جواباً کہا کہ بعثت انبیاء علیہم السلام حکمت الہیہ اور عنایت ازلیہ کا مقتضی ہے تاکہ نفوس بشریہ کی تکمیل اور امراض قلبیہ کا علاج ہو اور یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ وہ نافرمانوں کو ڈرانے والے فرمانبرداروں کو جنت کی



خوشخبری سنانے والے اور اخروی جزا و سزا کی خبر دینے والے ہوں۔ اس لئے کہ ہر نفس پر خواہشات کا بھوت سوار ہوتا ہے اور وہ معصیات و اعمال رزیلہ کی طرف سبقت کرتا ہے اور نفوس کی تکمیل ان کی سعادت اور دنیا و آخرت میں نجات کا سبب ہے بلکہ بعثت سے مقصود ہی اخروی نجات اور ابدی سعادت ہے۔ اس لئے کہ متاع دنیا قلیل ہے۔

لیکن جب حکماء نے اپنے اقوال باطلہ کی ترویج کا ارادہ کیا تو تہذیب اخلاق اور باطن سے متعلق اعمال صالحہ کی تحصیل میں انبیاء کرام علیہم السلام پر نازل شدہ کتب، انبیاء کرام اور ان کے متبعین کا ملین کے اقوال چرائے اور علیحدہ علم مدون کر دیا جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔

امام غزالی علیہ الرحمۃ نے ”منہجات“ کو ”عبادات“ کا تقسیم و مقابل اس لئے قرار دیا کہ فقہاء کرام نے انہیں بالشیعہ اور نمنا ذکر کیا ہے اور اس کی مکمل تفصیل نہیں بتائی۔ اس لئے کہ ان کی اصلی غرض ظاہری اعمال سے متعلق ہے اور وہ ظاہر کے مطابق حکم جاری فرماتے ہیں اور لوگوں کے قلب و باطن کو شق نہیں کرتے اور اسے علماء سلوک و طریقت نے بیان کیا ہے اور امام غزالی علیہ الرحمۃ ظاہر سے متعلق شریعت اور باطن سے متعلق طریقت کو ایک جگہ جمع فرما دیا ہے اور مقصد و متعلق کے اختلاف کے اعتبار سے کتاب کی تقسیم فرمائی ہے اور اس قسم کا نام ”منہجات“ (نجات و مندہ) رکھا ہے اگرچہ عبادات کے سلسلہ میں مذکور امور بھی نجات بخش ہیں اداء عبادت سے متعلق نجات کا ذکر فقہ میں معلوم ہو چکا ہے اور اس قسم کی نجات کا ذکر فقہ میں نہیں ہے۔ اس میں غور و فکر کرو۔

اگر کوئی شک باقی رہ گیا ہو تو اس رسالہ میں درج امام غزالی علیہ الرحمۃ کے اقتباسات میں غور کرو گے تو شبہات کے مرض سے کلی نجات پاؤ گے (بحمد اللہ تعالیٰ)

نیز میں یہ بھی کہتا ہوں کہ تم نے جالینوس اور سیویہ کو دیکھا تو نہیں لیکن یہ

کیسے معلوم ہو گیا کہ جالینوس طبیب اور سیبویہ نحوی تھے۔ اگر کو کہ میں نے علم طب کی حقیقت سے شناسائی حاصل کی ہے اور جالینوس کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہے اس کے اقوال نے ہیں جو کہ بیماریوں کے ازالے اور امراض کے علاج کے مشعرو خبر و مندہ ہیں تو مجھے اس کے حال کے متعلق ضروری معلومات حاصل ہو گئیں۔ اسی طرح علم نحو سے واقفیت کے بعد امام سیبویہ کی کتب کا مطالعہ کیا اس کے اقوال نے تو اس کا نحوی ہونا واضح طور پر معلوم ہو گیا۔

تو میں کہتا ہوں کہ جب تجھے نبوت کے معنی معلوم ہیں تو قرآن و حدیث کا بغور مطالعہ کرو تو تجھے بداهۃً معلوم ہو جائے گا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کے سب سے بلند درجہ پر فائز ہیں اور اس تصدیق میں بعد زمانہ مانع نہیں ہے جیسا کہ تصدیق جالینوس و سیبویہ میں بعد زمانہ مانع نہیں۔ اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام اقوال و احوال، عقائد حصہ و اعمال صالحہ کے ساتھ نفوس بشریہ کی قوت علمیہ و عملیہ کی تکمیل، بیمار دنوں کے معالجہ اور ان کی تاریکیاں دور کرنے کی طرف راہنمائی کرتے ہیں اور یہی نبوت کا مقصد و معنی ہے لیکن پہاڑ کی چوٹی پر رہنے والا جس کے پاس دعوت نبوت نہیں پہنچی اس نے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال نہیں سنے آپ کے احوال سے آگاہ نہیں تو گویا اس کے حق میں، آپ مبعوث ہی نہیں ہوئے تو یہ معذور ہو گا اور آپ پر ایمان لانے کا مکلف نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ  
نُبْعَثَ رَسُولًا (الاسراء: ۱۵) رسول نہ بھیج لیں

جب یہ بات میرے قلب و سینہ میں راسخ ہو گئی کہ میں تحریر و تقریر کے ذریعے ان کے شکوک و شبہات کا ازالہ کروں، کیونکہ اسے میں اپنے ذمے حق واجب اور قرض لازم جانتا تھا جو کہ ادا کے بغیر ساقط نہیں ہو سکتا تو میں نے ایک رسالہ مرتب کیا جس میں دلائل و براہین کے ساتھ اصل نبوت کے مطلب کا اثبات پھر

اس کے خاتم الرسل علیہ من الصلوٰۃ افضلہا ومن التحیات اکمنہا کے لئے تحقیق و ثبوت، منکرین کے شبہات کا رد، فلسفہ کی مذمت اور ان کے علوم سے اور ان کی کتابوں سے لگاؤ کے نقصانات بیان کئے گئے وہ دلائل و براہین ان کی کتابوں سے ماخوذ ہیں اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نصرت و تائید سے اس عاجز کے سا پر کھٹنے والے انسانے اور الحاقات بھی ہیں اس طرح یہ رسالہ ایک مقدمہ اور دو فصلوں پر مشتمل ہے اور مقدمہ میں دو بحثیں ہیں۔

مقدمہ

بحث اول معنی نبوت کی تحقیق میں

نبی کی تعریف

واضح ہو کہ متکلمین کے نزدیک نبی وہ ہوتا ہے جسے اللہ تعالیٰ فرمائے کہ میں نے تجھے فلاں قوم یا تمام لوگوں کی طرف بھیجا یا فرمائے کہ میری طرف سے احکام پہنچا دو یا اس طرح کے دیگر الفاظ جو کہ اس معنی پر دلالت کرتے ہوں مثلاً میں نے تجھے فلاں کی طرف مبعوث کیا تم ان کو خبر دے دو۔

ارسال کسی شرط یا استعداد ذاتی کے ساتھ مشروط نہیں ہے جیسا کہ حکماء کا کہنا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے اپنی رحمت کے ساتھ مخصوص فرما دے وہ خوب جانتا ہے کہ جہاں اس نے رسالت رکھنا ہو۔ کیونکہ وہ قادر و مختار ہے جیسا چاہے نور جو چاہے اختیار کرتا ہے۔

ایک وہم کا ازالہ

یہ وہم نہ ہو کہ متکلمین نبی کے لئے معجزہ شرط قرار دیتے ہیں اور اسے نبی کے ایسے خواص سے مانتے ہیں جس کی بناء پر نبی غیر نبی سے ممتاز ہو جاتا ہے۔ اس لئے کہ معجزہ متکلمین کے نزدیک نبی کے علم کے لئے شرط ہے نہ کہ نبی ہونے





(ہوا آگ پانی مٹی) کا ہیوٹی اس کا مطیع ہو اور اس کی اس طرح اتباع کرے جس طرح نبی کا بدن اس کی جان کی اتباع کرتا ہے۔

### اس خاصیت کی تصدیق

اس میں کوئی بعد نہیں کہ نبی اللہ کی جان میں اس قدر قوت ہو کہ وہ اپنے ارادہ و تصرف سے ہیوٹی عنصریہ میں موثر ہو۔ حتیٰ کہ اپنے ارادے سے زمین میں ہوائیں، زلزلے، جلانا، غرق کرنا، ظالموں کی ہلاکت اور ابدان فاسدہ کے خراب کرنے ایسے افعال صادر ہوں۔

### اس خاصیت کا جواب

میں کہتا ہوں یہ قول اس بنا پر ہے کہ نفوس کی اجسام میں تاثیر ہوتی ہے جب کہ یہ بات اپنی جگہ ثابت شدہ ہے کہ وجود میں موثر ذات باری تعالیٰ ہی ہے علاوہ ازیں کہ خلاف عادت امور غریبہ کا ظہور نبی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جیسا کہ تم خود معترف ہو۔ تو پھر اس سے نبی کیسے ممتاز ہو گا؟

### فلاسفہ کے قول کی توجیہ

میں کہتا ہوں کہ فلاسفہ اگرچہ غیر انبیاء سے بھی خارق عادت امور عجیبہ کا ظہور جائز قرار دیتے ہیں لیکن وہ اس بات کے قائل نہیں کہ ایسا با تکرار ہو اور خارق عادت فعل حد اعجاز تک پہنچ جائے جیسا کہ ان کی عبارات سے سمجھا جاتا ہے تو اس طرح نبی غیر نبی سے ممتاز ہو جائے گا کیونکہ اس انداز سے امور غریبہ خارق عادت نبی سے ہی ظاہر ہوں گے نہ کہ غیر نبی سے اسے سمجھ لو اور اللہ تعالیٰ ہی درستی و صواب کو خوب جانتا ہے۔

۳۔ تیسری خاصیت :- کہ نبی فرشتے کو محسوس صورت میں مصور دیکھے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بطور وحی اس کا کلام سنے۔

## اس کا جواب

یہ بات ان کے مذہب و اعتقاد کے موافق نہیں ہے بلکہ لوگوں کے اعتقاد کے مطابق ان پر التباس ہے اور اس کی برائی پر ایسی عبارت سے پردہ ڈالنا ہے جس کے وہ خود قائل نہیں ہیں۔ کیونکہ ان کے نزدیک ملائکہ نظر نہیں آتے۔ بلکہ ان کے نزدیک یا تو ملائکہ نفوس مجردہ ہیں جو کہ اپنی ذات کے اعتبار سے اجزائے نسیبہ کے ساتھ معلق ہیں۔ یا ذات و فعل کے اعتبار سے عقول مجردہ ہیں۔ جسے وہ ملائکہ اعلیٰ سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کا کلام نہیں جو سنائی دے کیونکہ کلام اجسام کے خواص سے ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک ہوا کو عارض ہونے والی لہروں کو حروف اور آواز کہا جاتا ہے۔

## اس خاصیت کی تصحیح اور مذکورہ جواب کا جواب

میں کہتا ہوں کہ انہوں سے اشیاء مجردہ کی رویت کو اس وقت ناجائز قرار دیا ہے جب کہ وہ کسی صورت کے ساتھ مصور اور کسی جسم کے ساتھ مجسم نہ ہوں تو جائز ہے کہ ملائکہ صورت میں متمثل ہو کر اجسام کی صورت میں ظاہر ہوں اور دکھائی دے دیں اور ان کا کلام بھی سنا جاسکے کیونکہ ہر مرتبہ کا منع و جواز کے اعتبار سے اپنا الگ حکم ہوتا ہے اور ملائکہ اپنے مراتب عالیہ سے تنزل کرتے ہوئے تنزل کا لباس پہن لیں تو اس مرتبہ کے احکام پکڑ سکتے ہیں اور اس میں کوئی خرابی نہیں ہے۔

فافہم واللہ تعالیٰ اعلم



## ۱۶ بحث ثانی

### اہلسنت کے نزدیک معجزہ کی تعریف

ہمارے نزدیک معجزہ وہ چیز ہے جس کے ذریعے مدعی رسالت اپنے دعویٰ کا اظہار کرے۔

### شرائط معجزہ

شرط اول : نمبر ۱:- معجزہ فعل الہی ہو کیونکہ مصدق (تصدیق کنندہ) اللہ تعالیٰ ہے۔  
شرط ثانی : نمبر ۲:- معجزہ عادت کے خلاف ہو۔ اس لئے کہ فعل معتاد صدق دعویٰ پر دلیل نہیں بن سکتا جیسا کہ تم جانتے ہو۔ مثلاً ہر روز سورج کا طلوع ہونا اور موسم ربیع میں پھولوں کا اپنی رعنائیاں اور شادابیاں دکھانا۔

شرط ثالث : نمبر ۳:- معجزہ کا مقابلہ نہ کیا جاسکے۔ کیونکہ یہی حقیقت اعجاز ہے۔  
شرط رابع : نمبر ۴:- معجزہ مدعی نبوت کے ہاتھ پر ظاہر ہو تاکہ اس کی تصدیق معلوم ہو سکے۔

شرط خامس : نمبر ۵:- معجزہ دعویٰ کے مطابق ہو۔ مثلاً مدعی نبوت کہے کہ مردوں کو زندہ کرنا میرا معجزہ ہے اور وہ احیاء موتی کی بجائے کوئی دوسرا خارق عادت فعل ظاہر کر دے مثلاً پہاڑ اکھاڑ ڈالے تو یہ اس کے صدق دعویٰ کی دلیل نہیں بنے گا اس لئے کہ یہ کام تصدیق الہی کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

شرط سادس : نمبر ۶:- اس کا دعویٰ ایسا نہ ہو کہ وہ جو دعویٰ کرے اور معجزہ ظاہر ہو کر اس کی تکذیب کر دے۔ مثلاً دعویٰ ہو کہ یہ گوہ کلام کرے گی اور گوہ بول کر کہے کہ یہ شخص جھوٹا ہے تو اس سے صدق معلوم نہیں ہو گا بلکہ اس کے کذب کا اعتقاد پختہ ہو گا۔ کیونکہ خود خارق عادت فعل اس کی تکذیب کر رہا ہے۔

شرط سابع : نمبر ۷:- معجزہ قبل از دعویٰ نہ ہو کیونکہ دعویٰ سے پہلے تصدیق غیر منقول ہے لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بچپن میں کلام فرمانا، کھجور کے خشک

تنے کا تروتازہ و پھل آور بن کر کھجوریں گرائنا، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ اقدس شق ہونا قلب مطہر کا غسل، بادلوں کا سایہ اور پتھروں کا سلام وغیرہ افعال خارق عادت جو کہ دعوی نبوت سے پہلے ظاہر ہوئے وہ معجزات میں شامل نہیں بلکہ کرامات ہیں اسی لئے ان کا نام ارباہص رکھا گیا ہے۔ یعنی نبوت کی بنیاد لیکن دعوی نبوت کے بعد معمولی سی تاخیر ”جو کہ عادتاً ہو جاتی ہے“ سے ظاہر ہونے والا معجزہ ظاہر یہی ہے کہ صدق دعوی کی دلیل ہو گا۔ لیکن ایک طویل زمانہ تک تاخیر ہو مثلاً مدعی نبوت کے میرا یہ معجزہ ہے کہ ایک ماہ کے بعد ایسا ہو گا تو یہ بھی بالاتفاق معجزہ ہے اور ثبوت نبوت پر دلالت کرتا ہے لیکن اس مدت میں لوگ اس کی اتباع کے مکلف نہیں ہوں گے کیونکہ معجزہ کا علم ہونا شرط ہے اور یہ وعدہ پورا ہونے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔

### معجزہ کی دلالت کی کیفیت

واضح ہو کہ مدعی نبوت کے صدق پر معجزہ کی دلالت کی کیفیت محض دلالت عقلی نہیں ہے جیسا کہ فعل وجود فاعل پر دلالت کرتا ہے اور فعل کا احکام و اتقان اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فاعل ان اشیاء کا عالم ہے اس لئے کہ دلالت عقلیہ از خود اپنے مدلولات سے مرتبط ہوتی ہے اور اس کی یہ تقدیر جائز نہیں کہ مدول پر دلالت نہ ہو اور جب کہ معجزہ اس طرح نہیں ہوتا۔ مثلاً آسمان کا پھٹنا، ستاروں کا جھڑنا، پہاڑوں کا پاش پاش ہونا انتہاء دنیا اور قیام قیامت کے وقت وقوع پذیر ہو گا مگر اس وقت کسی رسول کی بعثت تو نہیں ہے اسی طرح اولیاء عظام کے ہاتھوں پر کرامات ظاہر ہوتی ہیں وہ بھی مدعی نبوت کے صدق پر دال نہیں ہوتیں جیسا کہ میر سید سند جر جانی قدس سرہ العزیز نے شرح مواقف میں تحقیق فرمائی ہے۔

حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کی تحقیق

اللہ تعالیٰ کی توفیق و عصمت سے میں کہتا ہوں کہ معجزہ کے لئے مقابلہ کی

تصریح اور طلب معارضہ اگرچہ جمہور کے نزدیک شرط نہیں لیکن ضمناً معجزہ میں مقابلہ کا ہونا جو کہ قرآن احوال سے سمجھا جاتا ہے بالاتفاق ضروری ہے۔ اس مقابلہ کے بغیر معجزہ متصور ہی نہیں ہو سکتا۔ پس انتہاء دنیا اور قیام قیامت کے وقت وقوع پذیر واقعات معجزہ نہیں کہلا سکتے اس لئے کہ وہاں تحدی (مقابلہ) مطلقاً ناپید و مفقود ہے صراحتہ تو نہیں جیسا کہ ظاہر ہے لیکن ضمناً بھی نہیں اس لئے کہ اس وقت کسی کا وجود ہی متصور نہیں جس سے مقابلہ کی طلب ظاہر ہو۔ اس طرح اولیاء کرام کے ہاتھوں ظاہر ہونے والی کرامات بھی معجزہ نہیں کیونکہ وہ دعویٰ و تحدی کے ساتھ متصل نہیں ہوتیں۔ پس ان خوارق کا صدق مدعی نبوت پر دلالت نہ کرنے سے معجزات کا اس دلالت سے خالی ہونا لازم نہیں آتا اور یہی مطلوب ہے اسے سمجھ لو۔

### اعتراض

معجزات کی مدعی نبوت کے صدق پر دلالت یہی ہے کہ وہ خارق عادت ہیں تو اس دلالت میں خصوصیت معجزہ کا دخل تو نہیں ہے؟

### جواب

یہ بات نہیں جو تم سمجھے ہو۔ بلکہ اصل دلالت کرنے والی چیز معارضہ کا تعذر اور غیر سے اس جیسی چیز لانے پر عدم قدرت ہے جو کہ حقیقت اعجاز ہے پس معجزہ کی خصوصیت کا دلالت میں دخل ہو گا بلکہ دلالت میں یہی چیز عمدہ ہے۔

### اعتراض

میر سید سند جرجانی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مواقف میں تصریح فرمائی ہے کہ محض نقلی دلیل متصور نہیں۔ اس لئے کہ صدق معجزہ ضروری ہے اور یہ عقل سے ہی ثابت ہو سکتا ہے۔ وہ یوں کہ صدق پر دال معجزہ میں نظر کی جائے۔ اس عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ معجزہ کی صدق نبی پر دلالت عقلی ہے اور یہاں



دلالت عقلی کی نفی کی گئی ہے اور یہ تو تناقض ہے؟

جواب

اس عبارت کا مفہوم اس قدر ہے کہ صدق نبوت پر دلالت کنندہ معجزہ میں عقل نظر و فکر کرے تاکہ صدق مخبر معلوم ہو جائے لیکن اس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ دلالت عقلی ہے یا عادی یا کوئی اور ہے ہم یہ بات مان بھی لیں تو بھی یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ دلالت محض عقلی ہے جس کی اس جگہ نفی مطلوب ہے اس لئے کہ یہ کسی کا بھی دعویٰ نہیں کہ معجزہ کی دلالت میں عقل کا دخل نہیں ہے تاکہ تناقض لازم آئے اور حضرت میر سید سند جرجانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں حصر اضافی ہے جسے نقل کی بہ نسبت ذکر کیا ہے اس میں تامل کرو۔

اس طرح صدق نبوت پر معجزہ کی دلالت سمعی بھی نہیں ہے ورنہ دور لازم آئے گا کیونکہ یہ صدق نبی پر موقوف ہے بلکہ یہ دلالت عادی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت کریمہ ہے کہ وہ ظہور معجزہ کے بعد صدق کا علم پیدا فرمادیتا ہے اس لئے کہ اظہار معجزہ کاذب کے ہاتھوں پر اگرچہ عقلاً ممکن ہے لیکن عادتاً اس کا انتفاء معلوم ہے۔ اس لئے کہ جو کہے میں نبی ہوں پھر پہاڑ اکھاڑ کر سر پر لا کر کھڑا کرے اور کہے اگر میری تکذیب کرو گے تو یہ تم پر گر پڑے گا اور تصدیق کرو گے تو ہٹ جائے گا اور وہ لوگ اگر تصدیق کا ارادہ کریں تو پہاڑ پیچھے ہٹ جائے اور اگر تکذیب کا ارادہ کریں تو قریب ہو جائے تو اس سے بدایتاً معلوم ہو جائے گا وہ نبی اپنے دعویٰ نبوت میں صادق ہے اور یہ عادت کا فیصلہ ہے کہ ایسا معاملہ جھوٹے سے ظاہر نہیں ہو سکتا علماء نے اس کی مثال یوں بیان فرمائی ہے کہ ایک شخص جم غفیر کے سامنے دعویٰ کرے کہ میں اس بادشاہ کا تمہاری طرف پیامبر ہوں۔ پھر بادشاہ سے کہے کہ اگر میں اپنے دعویٰ میں سچا ہوں تو تم اپنی عادت کے خلاف کرتے ہو مقام معتاد سے کھڑے ہو کر غیر معتاد جگہ پر بیٹھ جاؤ اور بادشاہ ایسا کر دے تو یہ اس شخص کی تصدیق صریح کے قائم مقام ہوگی اور قرینہ حال کے ساتھ

کوئی شخص بھی اس کے صدق میں شک نہیں کرے گا اور یہ چیز غائب کے حاضر پر قیاس کرنے کی طرح نہیں ہے بلکہ ہمارا دعویٰ ہے کہ ظہور معجزہ صدق کے ضروری علم کا مفید ہے اور اس کا صدق کے لئے مفید ہونا ضرورت عادیہ سے معلوم ہے۔ تفصیم اور مزید پختگی کے لئے اس مثال کو ذہن نشین رکھو۔

### معجزہ کا قول

کاذب کے ہاتھ پر معجزہ پیدا کرنا مقدور الہی ہے کیونکہ اس کی قدرت عام ہے حکمت الہی کے تقاضے کے پیش نظر اس کا وقوع ممتنع ہے کیونکہ اس طرح کاذب کے صدق کا وہم پیدا ہو گا اور یہ اصل اللہ تعالیٰ کی طرف سے قبیح ہے تو دیگر قبائح کی طرح اس کا صدور بھی ممتنع ہو گا۔

### ہمارے بعض اصحاب کا قول

شیخ اور ہمارے بعض اصحاب فرماتے ہیں کہ کاذب کے ہاتھ پر معجزہ پیدا کرنا فی نسب قدرت سے متعلق نہیں ہے کیونکہ معجزہ قطعاً صدق پر دلالت کرتا ہے اور اس کا صدق سے تخلف (پیچھے رہنا) ممکن ہی نہیں تو اس کی کسی وجہ سے دلالت ضروری ہے جبھی تو صحیح کا فاسد سے امتیاز ہو گا۔ اگرچہ ہمیں بعینہ اس وجہ کا علم نہ ہو۔ پس اگر کاذب کے ہاتھ پر فعل معجز صدق پر دلالت کرے تو کاذب صادق بن جائے گا جو کہ محال ہے ورنہ فعل معجز اپنے ملزوم سے متخلف ہو جائے گا جس کی اپنے مدلول پر دلالت قطعی ہے اور یہ بھی محال ہے۔

### قاضی کا قول

قاضی فرماتے ہیں کہ ظہور معجزہ کا صدق کے ساتھ اقرار (ملا ہونا) امر لازم ملزوم عقلی نہیں ہے جیسا کہ وجود فعل کا وجود قائل کے ساتھ اقرار ہوتا ہے بلکہ یہ امور عادیہ میں سے ایک امر عادی ہے۔ جیسا کہ فعل کا اپنے مجراء عادی سے انحراف جائز ہے اس طرح فعل معجز کا اعتقاد صدق سے خالی ہونا جائز ہے۔ تو اس

وقت کاذب کے ہاتھ پر اظہار معجزہ جائز قرار پائے گا تو اس میں صرف یہی خرابی لازم آتی ہے کہ معجزہ میں خرق عادت ہو گا اور اسے فرض تو جائز کیا تھا۔ لیکن اس تجویز کے بغیر کاذب کے ہاتھ پر اظہار معجزہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ کاذب کے صدق کا علم محال ہے۔

قول مجدد علیہ الرحمۃ

میں کہتا ہوں کہ امور عادیہ کی اپنے مجرائے عادی سے مطلقاً انحراف (نکل جانے) کی تجویز واجب کرتی ہے کہ اعتقاد صدق نبی سے معجزہ کا خالی ہونا جائز ہو کیونکہ معجزہ کے بعد صدق کا علم امر عادی ہے تو اس صورت میں صادق کاذب سے ممتاز نہیں ہو گا اور اثبات نبوت کا باب مسدود ہو کر رہ جائے گا اس لئے کہ اثبات نبوت میں عمدہ چیز یہی ہے کہ ظہور معجزہ کے وقت صدق نبی کا علم ضرور ہوتا ہو مستحق ہو جائے۔ بلکہ پہلی تقریر پر لازم آتا ہے کہ معجزہ معجزہ نہ رہے اور اس کی صدق پر بالکل دلالت نہ رہے۔ کیونکہ معجزہ کو معجزہ کہتے ہی اس لئے ہیں کہ یہ خارق عادت اور صدق پر دال ہوتا ہے اور اگر ہم مطلقاً خرق عادت قرار دیں تو یہ صدق پر عدم دلالت میں امور عادیہ کی طرح ہو جائے گا جیسا کہ ہر روز سورج کا طلوع ہونا امر عادی ہے۔

تحقیق مقام

اس مقام پر حق بات یہ ہے جو ہم بیان کرتے ہیں کہ ہم خرق عادت نام بطور خاص نبی کے حق میں بطور انجاز اور ولی کے حق میں بطور کرامت جائز مانتے ہیں باوجودیکہ یہ منسبط ہے کیونکہ یہ ہر دور میں حاصل اور ہر زمانہ میں مستحق ہوتا رہا ہے یہاں تک کہ یہ ایسی عادت مستمرہ بن چکی ہے جس کے انکار کی کنجائش تب باقی نہیں ہے اور اسے بعید سمجھنا مرتفع ہو چکا ہے لیکن اس کے علاوہ

عادت اپنے اصلی حال پر باقی ہے اس کا استبعاد نہیں اٹھا اور اس پر شبہ کی گنجائش بھی نہیں اور اس میں انحراف اور اپنی حقیقت سے بدلنا بالکل جائز نہیں ورنہ لازم آئے گا کہ جس پہاڑ کو ہم نے پہلے دیکھا وہ اب سونا بن جائے، سمندر کا پانی خون یا تیل میں تبدیل ہو جائے۔ گھر کے برتن آدمی اور علماء کی صورت میں ظاہر ہو جائیں اور یہ بوڑھا دفعۃً والدین کے بغیر پیدا ہو جائے اور جس کے ہاتھ پر معجزہ ظاہر ہو رہا ہے وہ مدعی نبوت کا غیر ہو باقی طور کہ مدعی معدوم ہو جائے اور اس لمحے اس کا غیر موجود ہو جائے۔ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں امور معاش و معاد میں محض خبط و خلل ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ کاذب کے ہاتھ پر معجزہ ظاہر فرمادے تو اس سے عادت اعتقاد صدق مختلف نہیں ہو گا اور اس معجزہ کے صدق پر علم عادی لازم آئے گا۔ اس لئے کہ عادت حس کی طرح علم کے طریقے میں سے ایک طریقہ ہے اور کاذب کے صدق کا علم محال ہے نیز اظہار معجزہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کاذب کی تصدیق بن جائے گا اور تصدیق کاذب کذب ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بہت بلند ہے جو ظالم لوگ کہتے ہیں لیکن جادو اور اس قسم کے امور مسببات کے حصول کے لئے ترتیب اسباب کے قبیل سے ہیں ان کا خوارق کے ساتھ کسی قسم کا قطعاً تعلق نہیں ہے ہاں یہ وہم و تخیل اور ایسی حقیقت دکھانا ہے جو کہ نفس الامر میں مستحق نہیں ہے۔

كَرَاهٍ لِّرَبِّكَ يُحْسِبُهُ  
النَّظْمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ  
لَمْ يَجِدْ لَهُ شَيْئًا رَّالْنُورِ ۝ ۳۹ ۝  
جیسے دھوپ میں چمکتا رہتا کسی جنگل میں کہ  
پیا سا اسے پانی سمجھے یہاں تک جب اس کے  
پاس آیا تو اسے کچھ نہ پایا۔



## مقالہ اولیٰ

اس میں دو مسلک ہیں۔

### مسلک اول

بعثت، حقیقت نبوت اور تمام لوگوں کی نبوت کی طرف احتیاج کے بیان میں۔

### ابتدائے آفرینش

واضح ہو کہ جوہر انسان ابتداء فطرت میں خالی و ساذج پیدا ہوا ہے اسے خدا تعالیٰ کے جہانوں کی کوئی خبر نہ تھی عوالم الہی بے شمار ہیں انہیں حقیقتاً اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا

وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ  
إِلَّا هُوَ ﴿۲۴﴾  
اور تمہارے رب کے لشکروں کو اس کے سوا  
کوئی نہیں جانتا۔

اور اس جوہر انسان کو اور اک کے واسطے سے عوالم کی خبر ہوگی اور تمام اور اک اس لئے پیدا کئے گئے ہیں تاکہ انسان ان کے ذریعے عالم موجودات پر مطلع ہو اور عوالم سے ہماری مراد اجناس موجودات ہیں۔ انسان میں سب سے پہلے حس لمس (چھونے والی) پیدا ہوتی ہے۔ جس کے ذریعے انسان گرمی و سردی، خشکی و تری اور نرمی و سختی وغیرہ محسوس کرتا ہے اور حس لمس آوازوں اور رنگوں کے اور اک سے مطلقاً عاری ہے بلکہ یہ اشیاء حس لمس کے نزدیک کا معدوم ہیں۔ پھر انسان میں قوت باصرہ (دیکھنے والی) پیدا ہوتی ہے۔ تو آدمی الوان و اشکال کا اور اک کرتا ہے اور یہ عالم محسوسات میں سب سے زیادہ وسیع ہے۔ پھر قوت سامعہ (سننے والی) کھلتی ہے تو آدمی اصوات و نعمات سنتا ہے اس کے بعد قوت ذائقہ (چکھنے والی) بیدار ہوتی ہے یہاں تک کہ انسان عالم محسوسات سے تجاوز کر جاتا ہے۔

## دوسرا مرحلہ

پھر سات سال کے قریب قوت تمیز کا مرحلہ آتا ہے اور یہ انسانی وجود کے اطوار میں سے ایک علیحدہ طور ہے جس کے ساتھ محسوسات سے زائد امور کا ادراک ہوتا ہے جن کی کوئی نہ کوئی چیز عالم محسوسات میں موجود ہوتی ہے

**تیسرا مرحلہ:** جب جوہر انسانی مزید ترقی کرتا ہے تو عقل پیدا ہو جاتی ہے تو ذہنات و جائزات و مستحبات اور دیگر امور کا ادراک ہوتا ہے جو پہلے اطوار میں موجود نہ تھے۔

## چوتھا مرحلہ

اور عقل سے بلند ایک اور طور و ذریعہ ہے کہ آدمی میں اس کی ایک اور -نمہ فہمتی ہے۔ جس کے ذریعے غیب، مستقبل اور دیگر ایسے امور کا ادراک کیا جاتا ہے عقل جن کے ادراک سے اس طرح معزول ہے جس طرح قوت حس درکات تمیز سے معزول ہے اور جس طرح صاحب تمیز کے سامنے درکات عقل پیش ہوں تو وہ انکار کر دے گا اور بعید جانے لگے گا۔ تو اسی طرح بعض عقلاً درکات عقل کا انکار کرتے ہوئے انہیں بعید جانتے ہیں اور یہ عین جہل ہے اس کے پاس اس نے انکار کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ اس طور تک اس کی رسائی نہیں ہے اور اس کے حق میں یہ معدوم ہے۔ اگر مادر زاد اندھے کو مسلسل و متواتر سننے سے اوان و اشکال کا علم نہ ہو تو اس کے سامنے انہیں بیان کیا جائے تو معلوم نہیں کر سکے گا اور انہیں بعید از عقل جانے لگے گا۔

اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو مخلوق کے قریب کرنے کے لئے خاصہ نبوت سے ایک حصہ عطا کیا ہے اور وہ غیب ہے اس لئے کہ سویا ہوا آدمی غیب میں واقع ہونے والے امر کو صراحت یا لباس مثال (جس کی حقیقت تعبیر سے منکشف ہو جاتی ہے) میں ادراک کر لیتا ہے اور یہ ایسا معاملہ ہے جس کا آدمی کو ذاتی تجربہ نہ ہو اور اس کے سامنے بیان کیا جائے کہ ایک آدمی غش کھا کر مردے کی طرح گر جاتا

ہے اس کے احساسات سمع و بھر زائل ہو جاتے ہیں تو غائب کا ادراک کر لیتا ہے تو وہ آدمی ضرور انکار کرے گا اور اس کے استحالہ پر دلائل قائم کرتے ہوئے کہے گا کہ حواس ادراک کے اسباب ہیں ان کی موجودگی میں جن امور کا ادراک نہیں ہو سکتا تو ان کے زوال کی صورت میں بطریق اولیٰ ان کا ادراک نہیں ہو گا۔

یہ ایسا قیاس ہے کہ جس کا وجود اور مشاہدہ منکر ہے اور جس طرح عقل اطوار انسانیہ میں سے ایک طور ہے اور اس سے ایسی آنکھ کھلتی ہے کہ اس آنکھ کے ذریعے معقولات کی انواع معلوم ہو جاتی ہیں جب کہ حواس ان کے ادراک سے معزول ہیں۔ اس طرح نبوت بھی ایک ایسا طور ہے جس کے ذریعے ایسی روشن آنکھ بیدار ہوتی ہے کہ آدمی کے لئے اس آنکھ کے نور سے غیب اور ایسے امور ظاہر ہوتے ہیں کہ عقل ان کا ادراک نہیں کر سکتی۔

### نبوت میں شک کی بنیاد

نبوت میں شک یا تو اس کے امکان میں پیدا ہو گا یا اس کے وجود میں امکان نبوت کی دلیل اس کا وجود ہے اور وجود نبوت کی دلیل ایسے علوم و معارف ہیں عقل جن کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔ مثلاً علم طب اور علم نجوم جو شخص ان علوم میں بحث کرے گا اسے یقیناً معلوم ہو جائے گا کہ یہ علوم الہام الہی اور توفیق ایزدی کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتے اور تجربہ کا ان میں دخل نہیں ہے۔

### علم نجوم و طب کے الہامی ہونے کی دلیل

اس کی دلیل یہ ہے کہ احکام نجوم میں سے ایسے احکام بھی ہیں جو ہزار سال کے بعد فقط ایک مرتبہ وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ اسے تجربہ سے کیونکر حاصل کیا جا سکتا ہے؟ یہی حال ادویات کے خواص کا ہے۔ اس دلیل سے واضح ہو گیا کہ غیر مدرک بالعقل امور کا ادراک ہو جانا امکان نبوت کے لئے کافی ہے اور یہاں نبوت سے مراد یہی چیز ہے۔ کیونکہ اس سے نبوت کی تعبیر کی جاتی ہے بلکہ مدرکات عقل

سے خارج اشیاء کا اور اک نبوت کے خواص میں سے ایک خاصہ ہے۔

نبوت کے بے شمار خواص ہیں ہم نے انہیں بیان نہیں کیا تمہارے لئے نیند میں حاصل اور اکت اور اس قسم کے طب اور نجوم کے متعلق علوم بطور نمونہ موجود ہیں اور یہی معجزات انبیاء علیہم السلام ہیں کہ عقول عظام کی پونجی کا یہاں اصلاً دخل نہیں ہے اور اس کے علاوہ خواص نبوت کو ہم طریق تصوف کے سلوک کے دوران طریقہ اولیاء کے ذوق سے معلوم کر سکتے ہیں لیکن اصل نبوت پر ایمان لانے کے لئے وہ ایک خاصہ ہی کافی ہے جیسا کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اپنی تالیف لطیف المنقذ من الضلال میں ارشاد فرماتے ہیں۔

### نبوت کے بارہ میں معتزلہ کا نظریہ

فلاسفہ کہتے ہیں کہ بعثت حسن ہے کیونکہ یہ ایسے امور پر مشتمل ہے جن کی معرفت میں عقل مستقل ہے مثلاً وجود باری تعالیٰ علم باری تعالیٰ اور قدرت باری تعالیٰ اور ایسے امور پر بھی مشتمل ہے کہ عقل جن کے اور اک میں مستقل نہیں مثلاً کلام و رویت باری عزاسمہ اور معاد جسمانی

رَأٰی لَا یُکُوْنُ لِلنَّاسِ عَلٰی اللّٰهِ  
حُجَّۃٌ اَبَدٌ اَلْمُرْسِلُ (النساء ۱۹۵) کوئی عذر نہ رہے

اور امور خیر ادا کرتے وقت اس خوف کا ازالہ کہ کہیں یہ ملک خدا میں تصرف نہ ہو اور انہیں ترک کرتے وقت یہ خوف کہ ترک طاعت لازم آتا ہے۔

ایسے افعال جو کبھی حسن ہوتے ہیں اور کبھی قبیح ان کے مواقع کے متعلق عقل کے لئے راہنمائی حاصل کئے بغیر ان کے حسن و قبح کا استفادہ ایسی دواؤں اور غذاؤں کے نفع و نقصان کی پہچان جن کا بہت کافی ادوار و اطوار کے بعد تجربہ حاصل ہوتا ہے۔ باوجودیکہ اس میں ممنوعات بھی ہیں اور نوع انسانی کی بقا بھی اس لئے کہ انسان مدنی الطبع ہے اور تعاون کا محتاج ہے۔ لہذا شریعت ضروری ہے اور اس کے لئے شارع کا وجود ضروری ہے جس کی اطاعت ہوتی ہو اور علمی و عملی امور



میں ان کی مختلف استعداد کے بعد نفوس بشریہ کی تکمیل، حاجات و ضروریات کے متعلق ضروری صنعتوں، اشخاص کی طرف راجع اخلاق فائدہ، گھروں اور شہروں کی اجتماعی زندگی کی طرف راجع سیاسیات کاملہ، حسنات کی ترغیب و سیئات سے اجتناب کرانے کے لئے ثواب و عقاب پر مشتمل اخبار وغیرہ کی تعلیم ضروری ہے۔

تبصرہ

واضح ہو کہ اس کلام کا مفہوم یہی ہے کہ بعثت واجب ہے اور حسن سے مراد عام ہے جو کہ واجب کو بھی شامل ہے۔ اس کی تائید دیگر مواقع پر ان کے اس قول سے ہوتی ہے کہ بعثت واجب ہے۔

## منکرین کے اعتراضات

### اعتراض نمبر ۱

مبعوث کے لئے اس بات کا علم ہونا ضروری ہے کہ ارسلتک فبلغ عنی (میں نے تجھے ہدایت خلق کے لئے بھیجا ہے لہذا میری طرف سے احکام پہنچا دو) کہنے والا اللہ تعالیٰ ہے جب کہ اس بات کا علم نہیں ہو سکتا، کیونکہ القاء جن کا امکان موجود ہے اور تم بالاتفاق وجود جن کے قائل ہو۔

### جواب

مرسل پہلے ایسی دلیل بیان کرتا ہے جس سے رسول کو علم ہو جاتا ہے کہ ارسلتک کا قائل اللہ تعالیٰ ہے نہ کہ جن وہ یوں کہ اللہ تعالیٰ ایسی آیات و معجزات ظاہر فرما دیتا ہے جس سے تمام مخلوق عاجز ہوتی ہے اور یہ چیز مطلوب علم کے لئے مفید ہوتی ہے یا کہ اللہ تعالیٰ مرسل میں اس بات کا علم ضروری پیدا فرما دیتا ہے کہ قائل و مرسل اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

## اعتراض نمبر ۲

نبی کے پاس وحی لانے والا اگر جسمانی ہے تو وحی کے وقت موجود تمام لوگوں کو نظر آنا ضروری ہے جب کہ ایسا نہیں اور اس کے تم خود معترف ہو۔ اگر وحی لانے والا جسمانی نہیں بلکہ روحانی ہے تو اس سے بطریق تعلم وحی محال ہونی چاہئے اس لئے کہ روحانیین سے کلام کرنا متصور نہیں کیا جاسکتا؟

## جواب

ہم شق اول اختیار کرتے ہیں اور تمہارا ملازمہ ممنوع ہے اس لئے کہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ جسمانی چیز کی رویت حاضرین کے لئے پیدا نہ فرمائے وہ ایسا کرنے سے عاجز نہیں ہے اور یہ بات سنی نہ رہے کہ حاضرین کے لئے روت پیدا نہ کرنے کی صورت میں باوجودیکہ یہ فی نفسہ ممکن اور تحت قدرت باری تعالیٰ ہے یہ لازم آتا ہے کہ ہمارے منے بلند و بالا پہاڑ اور عظیم شہر ہوں جو ہمیں دکھائی نہ دیتے ہوں اور طبل و ڈھول بج رہے ہوں جو ہمیں سنائی نہ دیتے ہوں اور یہ محض سفسطہ ہے۔

## قول مجدد قدس سرہ

میں کہتا ہوں اور اللہ سبحانہ بہتر جانتا ہے کہ وحی لانے والا جسمانی لطیف اور شفاف ہے اور وہ فرشتہ ہے اور جسم لطیف و شفاف کا دکھائی دینا غیر معتاد ہے مثلاً آسمان تو کوئی سفسطہ لازم نہیں آتا اور یہ سفسطہ اس وقت لازم آتا ہے جب ہم کشیف جسم کی عدم رویت جائز قرار دیں۔ کیونکہ وہ خلاف معتاد ہے۔ اسے سمجھ لو۔

## جواب نمبر ۲

ہم شق ثانی اختیار کرتے ہوئے بھی جواب دے سکتے ہیں کہ روحانی لطیف و شفاف صورت اختیار کرے اور رسول اس کا کلام سن لے جو کہ وحی الہی ہے۔

جیسا کہ گذر چکا ہے تو اس میں کوئی خرابی نہیں ہے۔ اس میں غور کرو۔

### اعتراض نمبر ۳

تصدیق بالرسالت اس بات پر موقوف ہے کہ پہلے مرسل کے وجود اور اس کے مالہ و ما علیہ کا علم ہو اور یہ علم گہری نظر سے ہی حاصل ہو سکتا ہے اور اس علم تک نظر کی رسائی ایک دن ایک سال یا کسی معین زمانہ کے ساتھ مقدر نہیں ہے بلکہ یہ نظر اشخاص و احوال کے اختلاف کے لحاظ سے مختلف ہوتی رہتی ہے۔ لہذا مکلف کو کسی بھی زمانہ میں تحصیل نظر کے لئے مہلت لینے اور عدم علم کا دعویٰ کرنے کا حق حاصل ہوتا ہے اس طرح نبی کا سکوت و انعام لازم آئے گا اور بعثت عبث رہ جائے گی اور اگر اسے مہلت لینے کا حق حاصل نہ ہو بلکہ بلا مہلت تصدیق واجب ہو تو تکلیف مالا یطاق لازم آئے گی۔ کیونکہ علم مذکور کے بغیر تصدیق بالرسالت کا وجود غیر متصور ہے اور یہ عقلاً قبیح ہے لہذا حکیم مطلق جل جلالہ سے اس کا صدور ممتنع ہو گا۔

### جواب

مہلت دینا واجب نہیں ہے اس لئے کہ ہمارے بیان کردہ طریقہ کے مطابق جب رسول رسالت کا دعویٰ کرے گا اور اس کا دعویٰ خارق عادت معجزہ کے ساتھ مقترن ہو گا تو بلا مہلت اتباع واجب ہو گی کیونکہ ظہور معجزہ سے صدق رسول کا علم عادیہ حاصل ہو جاتا ہے۔

### اعتراض نمبر ۴

بعثت تکلیف سے خالی نہیں ہے کیونکہ یہی اس کا فائدہ ہے جب کہ تکلیف کئی اعتبار سے ممتنع ہے۔

درجہ نمبر ۱: اس سے جبر لازم آتا ہے۔ اس لئے کہ تمہارے نزدیک فعل عبد

قدرت الہی سے واقع ہوتا ہے۔ اس میں قدرت عبد کا دخل نہیں ہے اور فعل غیر کا مکلف ٹھہرانا تکلیف مالا یطاق ہے۔

جواب :- فعل میں اگرچہ بندے کی قدرت غیر موثر ہے لیکن اس کا فعل کے ساتھ تعلق ضرور ہے۔ جسے کسب کہا جاتا ہے لہذا اس اعتبار سے فعل کی تکلیف جائز ہے اور یہ تکلیف مالا یطاق نہیں ہے۔

وجہ نمبر ۲ :- مکلف ٹھہرانے میں بندے کا ضرر ہے کیونکہ فعل ادا کرنے میں مشقت ہوتی ہے اور نہ کرنے پر عقاب چونکہ ضرر دینا قبیح ہے اور اللہ تعالیٰ فعل قبیح سے پاک ہے۔

جواب :- مکلف ٹھہرانے کے دینی و دنیوی فوائد و مصالح اس ضرر سے کہیں بڑھ کر ہیں جیسا کہ اس کی تحقیق آگے آئے گی۔

تَرْكُ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ لِاجْلِ الشَّرِّ الْقَلِيلِ لَا يَجُوزُ۔  
کہ قلیل شر کے لئے کثیر خیر ترک کرنا جائز نہیں ہے۔

وجہ نمبر ۳ :- مکلف ٹھہرانے سے لازم آنے والی تکلیف بلا غرض ہونے کی وجہ سے قبیح ہے۔ اگر تکلیف باغرض ہے تو وہ غرض ذات باری تعالیٰ کی طرف راجع ہوگی یا بندے کی طرف خدا کی طرف راجع نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ ہر قسم کی غرض سے پاک ہے اور بندے کی راجع ہونے کی صورت میں ضرر رساں ہو تو بالاتفاق مستفی ہے۔ اگر سود مند ہے تو فائدہ حاصل کرنے کا مکلف ٹھہرانا اور فائدہ حاصل نہ کرنے پر عذاب دینا غیر معقول بات ہے۔ کیونکہ یہ اسی طرح ہے کہ کسی کو کہا جائے کہ اپنے لئے یہ فائدہ حاصل کر لو ورنہ تمہیں ہمیشہ کے لئے عذاب میں جھونک دیا جائے گا۔

جواب نمبر ۱ :- یہ اعتراض اس بات کی فرع ہے کہ عقل حسن و قبح کا حکم دے اور افعال الہیہ میں غرض واجب ہو۔ حالانکہ ہم نے اپنے مقام پر ان کا بطلان ثابت کیا ہے۔



جواب نمبر ۲ :- بندے کی طرف لوٹنے والی غرض کا مکلف ٹھہرانا افعال کی مشقتوں کی نسبت کہیں زیادہ دینی و دنیوی فوائد پر مشتمل ہے۔

ترک فعل پر دائمی عذاب میں اس لئے مبتلا نہیں کیا جاتا کہ اس نے فوائد کیوں نہیں حاصل کئے۔ بلکہ عذاب اس لئے ہوتا ہے کہ اس نے اپنے سید و مولیٰ کی مخالفت کیوں کی اطاعت کیوں نہ کی اور یہ آقا کی توہین ہے۔

قول مجید و علیہ الرحمۃ (ایک صمنی اعتراض مع جواب)

میں کہتا ہوں اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے معترض یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بات کا علم ہونے کے باوجود کہ یہ حکم عدولی کرے گا اور اپنا ذاتی مفاد حاصل نہیں کرے گا تو اسے مکلف کیوں ٹھہرایا یہ تو محض ضرر ہے جو کہ فتنج ہے۔

جواب

اس کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ یہ بندے کی بہ نسبت اگرچہ فتنج ہے لیکن پیچھے مذکور ہو چکا ہے خیر کثیر کے لئے شرِ قلیل عقلاً جائز ہے۔ لہذا تکلیف فتنج نہیں ہے۔

قول معترزلہ

وہ کہتے ہیں کہ کافر کو مکلف ٹھہرانے کا بھی فائدہ ہے مثلاً اسے ثواب پر پیش کرنا ہے۔ کیونکہ ثواب مکلف بہ (حکم) کو بجالانے کا فائدہ ہے نہ کہ مکلف ٹھہرانے کا اور اس کے قریب قریب یہ مثال پیش کرتے ہیں کہ ایک آدمی کے متعلق علم ہونے کا باوجود کہ یہ دعوت میں شرکت نہیں کرے گا۔ پھر بھی اسے شرکت کی دعوت دینا ایک قسم کا تادب و تطفہ ہے۔ اگر داعی اتنا تادب و تطفہ نہ کرتا تو اس کی غرض نا تمام رہتی۔

## قول حکماء اسلام

اس مقام پر انفع و اولیٰ یہ ہے جو حکماء اسلام نے کہا ہے کہ تنلیب حسن ہے، اس کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا ہے اور امور معاش میں اکیلا مستقل نہیں ہے کیونکہ یہ غذا، لباس، رہائش اور ہتھیار وغیرہ مسستی امور میں محتاج ہے اور اکیلا آدمی یہ تمام امور انجام نہیں دے سکتا۔ بلکہ اس کی تحصیل کے لئے ایک جماعت کی باہمی شرکت و تعاون کی ضرورت ہے۔ ہر آدمی دوسرے کے مقابلہ میں کام کرے۔ ایک کپڑے پیسے تو دوسرا سوئی تیار کرے۔ اس طرح تمام امور انجام پائیں گے تو ایک آدمی کا اپنی بنی نوع سے مل کر امر معاش تکمیل پذیر ہو گا۔ اسی لئے کہتے ہیں کہ انسان مدنی الطبع ہے کیونکہ حکماء کی اصطلاح میں تمدن اسی اجتماع کو کہتے ہیں۔ اور تمدن باہمی تعاون، معاملہ اور عدل سے ہی انتظام پا سکتا ہے۔ اس لئے کہ ہر آدمی اپنی ضرورت کی چیز کا خواہش مند ہوتا ہے اور اس کے راستہ میں حائل رکاوٹ پر غضبناک ہوتا ہے اس طرح ظلم تک نوبت پہنچ جاتی ہے۔ جس سے حرج واقع ہو گا تو نظام معاملہ اور امر اجتماع میں خلل واقع ہو گا عدل کی جزئیات بے شمار ہیں لہذا شارع کی ضرورت ہے۔ پھر جو لوگ شرع و سنت وضع کریں ان میں اختلاف کی صورت میں حرج لازم آئے گا۔ اس لئے ضرورت ہے کہ شارع استحقاق طاعت کے لحاظ سے دوسروں سے ممتاز ہو۔ تاکہ شرع و سنت کے قبول کرنے سے سرکشی کرنے والے مطیع و فرمانبردار بن جائیں اور یہ استحقاق اسی صورت میں متصور ہو سکتا ہے کہ شارع ایسی آیات کے ساتھ مخصوص ہو جو یہ بتائیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور یہ آیات معجزات ہیں۔

نیز اکثر لوگوں پر جب خواہشات کا بھوت سوار ہوتا ہے تو احکام شرع کو حقیر جانتے ہوئے معصیت اور مخالفت شرع کی دلدل میں پھنس جاتے ہیں اور جب مطیع کو ثواب اور عاصی کو عقاب ہوتا ہے تو شارع طاعت و ترک معصیت پر امید و خوف دلائے گا تو انتظام شرع اس حالت سے قوی ہو گا جب کہ شارع درمیان

میں نہ ہو۔

لہذا لوگوں پر شارع اور جزا دہندہ کی پہچان ضروری ہے اور اس معرفت کے محیط سبب کا ہونا بھی ضروری ہے اس لئے صاحب شریعت و جزا کے لئے مذکورہ عبادات شروع ہوئی ہیں اور لوگوں پر مکرر بیان ہوئی ہیں تاکہ خوب ذہن نشین ہو جائیں۔ تو اس وقت شارع کو چاہئے علیم و خبیر خالق کے وجود کی تصدیق، مبعوث من اللہ شارع و رسول پر ایمان، آخرت کے وعدہ و وعید، ثواب و عقاب، ایسی عبادات بجالانے، ”جس میں خالق و مالک کی صفات کا ذکر ہو اور لوگ جن معاملات کے محتاج ہیں“ ان میں اپنی سنت کی اتباع ان تمام امور کی طرف دعوت دے یہاں تک کہ اس دعوت سے ہمیشہ کے لئے قائم ہو سکے اور نوع انسانی کا نظام درست طریقہ سے چل سکے۔

اس سنت کے استعمال کے تین بنیادی فائدے ہیں۔

نمبر ۱۔ قوی نفسانیہ کی ریاضت کہ انہیں خواہشات کی تحصیل اور نفس ناطقہ کو توجہ الی اللہ سے روکنے والے غضب سے ہٹائے رکھے۔

نمبر ۲۔ عوارض مادیہ و کدورات حسیہ سے پاک امور عالیہ کی طرف دائمی نظر رہے جو کہ ملاحظہ ملکوت تک پہنچاتے ہیں۔

نمبر ۳۔ شارع کی طرف سے انذارات و تنبیہات، صاحب احسان کے لئے وعدہ، اہل عصیان کو وعید یاد کراتا رہے۔ جو کہ دنیا میں اقامت عدل کے ساتھ ساتھ آخرت میں زیادتی اجر و ثواب کو بھی مستلزم ہے۔

معتزلہ کا قول

اس سے ملتی جلتی بات معتزلہ نے کہی ہے کہ تکلیف عقلاً واجب ہے کیونکہ یہ ارتکاب قبائح سے روکتی ہے اس لئے انسان بر تقاضائے طبیعت خواہشات و شہوات کی طرف میلان کرتا ہے اور حب اسے معلوم ہو گا کہ یہ چیز حرام ہے تو اس سے رک جائے گا اور امور قبیحہ سے روکنا واجب ہے۔

## اعتراض نمبر ۵

اگر تکلیف وجود فعل کی صورت میں ہو تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ کام واجب اور اس کا صدور متعین ہو چکا ہے تو امتناع تکلیف کے دلائل کی بناء پر یہ تکلیف عبث و قبیح ہو گی۔ اور یہی حال فعل کے بعد تکلیف کا ہے مزید برآں اس میں تحصیل حاصل کی خرابی بھی موجود ہے۔ لیکن وجود فعل سے قبل تکلیف مالا یطاق ہے کیونکہ فعل سے قبل فعل محال ہے اس لئے کہ شئی کی حالت عدم میں شئی کا وجود محال ہے۔

## جواب

ہمارے نزدیک فعل کے ساتھ قدرت ضروری ہوتی ہے اور اس حالت میں فعل کی تکلیف تکلیف بالمحال نہیں ہے۔ جو کہ تحصیل حاصل ہے اور یہ استحالہ اس وقت لازم آتا ہے جب کہ اس فعل کے ساتھ متصل تحصیل سے پہلے کی تحصیل کے ساتھ فعل حاصل ہو جب کہ ایسا نہیں ہے بلکہ فعل اس تحصیل کے ساتھ حاصل ہو رہا ہے۔

علاوہ ازیں ہم کہتے ہیں تکلیف احداث (پیدا کرنے) کی طرح ہے تو کہا جائے گا احداث شئی کے وجود کی حالت میں ہو گا تو تحصیل حاصل اگر عدم کی حالت میں ہو تو دو نفیضوں کا اجتماع جب کہ احداث یقیناً پایا جاتا ہے تو احداث کے بارہ میں جو تمہارا جواب ہو گا وہی تکلیف کے بارہ میں ہمارا جواب ہو گا۔

## معتزلہ کی طرف سے جواب

معتزلہ اس اعتراض کے جواب میں کہتے ہیں کہ قبل از فعل تکلیف فعل تکلیف مالا یطاق نہیں ہے اس لئے کہ اس وقت تکلیف دوسرے وقت میں فعل واقع کرنے کی تکلیف ہے نہ کہ اس وقت تاکہ دو نفیضوں کا اجتماع لازم نہ آئے۔ جیسا کہ کافر کو موجودہ حال میں اس بات کا مکلف ٹھہرایا گیا ہے کہ وہ دوسرے



مال میں ایمان لائے۔

اس جواب کا رد

مذکورہ جواب میں نظر ہے وہ یوں کہ مثلاً کافر دوسرے حال میں کفر پر باقی رہے گا تو اسے ایمان پر قدرت حاصل نہیں اور اگر ایمان میں تبدیل ہو گا تو ایمان کا مکلف نہیں رہے گا۔ اس لئے کہ تحصیل حاصل کی تکلیف محال ہے۔

مذکورہ بالا رد کا جواب

جواب یوں کہنا ممکن ہے کہ تکلیف کا تعلق ہی امور مقدورہ کے ساتھ ہے۔ اس سے اس قدر لازم آتا ہے کہ فعل مکلف بہ یعنی جس کا مکلف قرار دیا گیا ہے۔ اس فعل کے وجود کے وقت قدرت میں ہو۔ لیکن قدرت کا تکلیف کے ساتھ متصل ہونا لازمی نہیں نیز تحصیل حاصل کی تکلیف کسی اور تحصیل سے متعلق ہو تو محال ہے اور اگر اس تحصیل کے متعلق ہو تو محال نہیں ہے۔

اعتراض

ان کے نزدیک دوسرے حال میں کفر پر استمرار اس حال میں ایمان پر قدرت ہونے کے منافی نہیں ہے کیونکہ ان کے زعم کے مطابق حالت کفر میں ایمان پر قدرت موجود ہے۔ اس لئے کہ فعل سے قبل قدرت ثابت ہے ماکہ کافر کو ایمان کا مکلف ٹھہرانا درست ہو سکے۔ اسی لئے ارشاد باری تعالیٰ

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (پہلے)

اللہ کسی پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر۔  
کے مطابق غیر مقدور فعل کی تکلیف غیر واقع ہے۔ تو اس صورت میں ثقیل اول اختیار کرتے ہوئے جواب دینا بھی درست ہے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو۔

## (جواب از حضرت مجدد قدس سرہ)

میں کہتا ہوں اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ ”فیہ نظر“ سے معترض کی مراد یہ ہے کہ دوسرے حال میں کفر پر استمرار کی تقدیر پر اس حال میں ایمان غیر مقدور ہو گا۔ اس لئے کہ یہ وجود و عدم کا اجتماع ہے۔ لہذا ان کے اس عذر کا کوئی فائدہ نہ ہو گا کہ اس حال میں تکلیف دوسرے حال میں فعل واقع کرنے کی تکلیف ہے۔ تو اس صورت حال کے پیش نظر شق اول اختیار کرتے ہوئے جواب دینا ممکن نہیں ہے۔ جیسا کہ مخفی نہیں۔ اسے سمجھ لو۔

### اعتراض نمبر ۶

بعض ملحدین یہ اعتراض کرتے ہیں کہ افعال شاقہ بدنیہ کی تکلیف دینا باطن کو معرفت الہیہ اس کی صفات واجبہ اور اسی طرح واجب تعالیٰ کے لئے جائز و ممتنع امور میں اشتغال سے مانع ہے تو بلاشبہ اس غرض سے متوقع مصلحت وہ مذکورہ امور میں نظر و فکر ہے اور وہ امور مکلف بہ سے متوقع غرض سے کہیں زیادہ بڑھ کر ہے۔ لہذا تکلیف ممتنع عقلی قرار پائے گی۔

### جواب

تکلیف سے مقصود اصلی معرفت باری تعالیٰ میں تفکر ہی ہے اور باقی تکلیف اس کی مددگار و معاون اور دوائی ہیں اور اس صلاح معاش کا وسیلہ ہیں جو اوقات کے مشوشات تصفیہ (باطنی صفائی میں رکاوٹ بننے والے) جس کی وجہ سے شغل باطن شغل تکلیف سے افضل ہے پر مددگار ہیں۔

### اعتراض نمبر ۷

بعثت کی بجائے عقل میں ہی گنجائش و کفایت موجود ہے لہذا بعثت کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ عقل جس کو حسن قرار دے اسے بجا لایا جائے اور جس کو قبیح قرار دے اسے ترک کر دیا جائے اور جس کے حسن و قبح کا فیصلہ نہ کرے اسے حاجت کے وقت کر لیا جائے کیونکہ ضرورت موجود رہتی ہے

لہذا اس حاجت کے فوت ہونے سے لاحق شدہ ضرر کا اعتبار واجب ہے۔  
اور قباحت کی تقدیر پر احتمال ضرر اس کے معارض نہیں ہے اور عدم حاجت کی صورت میں اسے ترک کر دیا جائے۔

جواب

ہم حسن و قبح کے متعلق عقل کے حکم کو تسلیم کرتے ہوئے جواب دیں گے کہ بعثت سے مستفاد شرع کا فائدہ اس بات کی تفصیل ہے جو عقل نے اجمالاً بیان کی ہے یعنی نفع و نقصان اور حسن و قبح کے مراتب اور ابتداء جس کو عقل بیان کرنے سے قاصر ہے شریعت اس کو بھی بیان کرے اور مفید و مضر افعال کی تعلیم دے۔

نبی شارع طبیب حاذق کی طرح ہے جو ادویہ اور ان کی طبائع و خواص کو جانتا ہے اگر ان کی معرفت تجربہ کے ذریعے عوام کے لئے ممکن ہو تو ایک لمبی مدت ان کے فوائد سے محروم رہیں گے اور تکمیل تجربہ سے قبل ہلاکتوں میں جاگریں گے۔ اس لئے کہ اس دوران مملکت ادویہ بھی استعمال ہو سکتی ہیں اور لاعلمی سے استعمال ہونے سے ہلاکت واقع ہو سکتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان امور میں اشتغال سے نفس کی مشقت، صناعات ضرور یہ کا تعطل اور معاشی مصلحتوں سے اعراض لازم آتا ہے اور جب یہ امور طبیب کو سونپ دیں تو مشقت کم ہوگی فوائد زیادہ مترتب ہوں گے اور نقصانات سے حفاظت بھی رہے گی۔

جس طرح مذکورہ معرفت ہوتے ہوئے طبیب سے اعراض نہیں برتا جا سکتا اسی طرح عقل کے غور و فکر سے احوال و افعال اور تکالیف کی معرفت ممکن ہونے کے باوجود نبی مبعوث سے استغناء روا نہیں ہو سکتا یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ جب کہ نبی ایسے امور جانتا ہے جو خدا کے بتائے بغیر معلوم نہیں ہو سکتے بخلاف طبیب کے کہ اس کی جمیع معلومات تک محض تجربہ و فکر سے رسائی ممکن ہے۔ جب طبیب سے استغناء نہیں ہو سکتا تو نبی بطریق اولیٰ محتاج الیہ ہو گا۔

اثبات نبوت اور حسن تکلیف کے سلسلہ میں مذہب حکماء کی سابقہ تقریر اس کلام کا  
تمہ ہے۔

### اعتراض نمبر ۸

معجزہ ممتنع ہے اس لئے کہ یہ خرق عادت ہے اور خرق عادت جائز قرار دینا  
مفسطہ ہے لہذا نبوت ثابت نہیں ہوتی؟

### جواب

خرق عادت کام زمین و آسمان اور ان کے درمیان موجود اشیاء کی ابتداء  
آفرینش سے زیادہ عجیب نہیں ہے اور بعض صورتوں میں خرق عادت کام کا وقوع  
پذیر نہ ہونا فی نفسہ خرق عادت کے امکان کے منافی نہیں ہے۔ علاوہ ازیں انبیاء و  
اولیاء علیہم السلام سے خرق عادت افعال کا اظہار عادت مستمرہ ہے جو کہ ہر زمانہ  
میں پائی جاتی ہے۔ لہذا عاقل منصف ہے اس کا انکار ممکن نہیں ہے۔ بلکہ ہم کہتے  
ہیں ہمارے نزدیک معجزہ وہ چیز ہے جس کے ساتھ مدعی رسالت اپنی تصدیق کا ارادہ  
کرتا ہے اگرچہ وہ خارق عادت نہ ہو۔

### قول مجدد قدس سرہ

میں کہتا ہوں اس جواب میں نظر ہے اس لیے بات مذکورہ سابقہ شرائط معجزہ  
کے منافی ہے کیونکہ ان میں خرق عادت شرط ہے۔ اس لئے کہ اگر معجزہ خارق  
عادت نہ ہو تو معجزہ امور عادیہ کی طرح صدق پر دلالت نہیں کرے گا۔ اسے سمجھ  
لو۔

### اعتراض نمبر ۹

معجزات کا ظہور صدق پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ  
مدعی کا فعل ہو فعل الہی نہ ہو۔ مثلاً وہ جادو گر ہو جب کہ تم بالاتفاق جادو کی

حقیقت اور امور غریبہ میں اس کی تاثیر کے قائل ہو یا کوئی ظلم ہو جسے مدعی ہی جانتا ہو۔

## جواب

تجویزات عقلیہ علم عادی کے منافی نہیں ہیں۔ جیسا کہ محسوسات میں ہے۔ اس لئے ہم جزم کرتے ہیں کہ معین جسم کے حصول کے بدل اس کا عدم فرض کرنا ممتنع ہے۔ حالانکہ اس کے حصول کا جزم واقع کے مطابق ہے اس پر حس کو کوئی شبہ پیدا نہیں ہو سکتا۔ جو کہ اس کے حصول پر ثقہ شہادت کے ساتھ گواہ ہے اور حس کی طرح عادت بھی علم کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے تو حس کے جزم کی طرح کسی چیز کا عادت کے اعتبار سے جزم جائز ہو گا۔ جب کہ اس کی نقیض کافی نفس امکان موجود ہے۔ نیز یہ بات اپنی جگہ پر بیان کی گئی ہے کہ موجود میں موثر صرف اللہ تعالیٰ ہے اور معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے نہ کہ مدعی کا اور جادو یا اس قسم کی چیزیں اگرچہ حد اعجاز تک نہیں پہنچیں مثلاً سمندر کا پھاڑنا، مردے جلانا، مادر زاد اندھے کو اور برص والے کو شفا دینا تو ظاہر یہی ہے کہ سحر کا معجزہ کئے ساتھ التباس نہیں ہو سکتا تو اشکال بھی پیدا نہیں ہو گا اور اگر جادو حد اعجاز تک پہنچ جائے تو پھر یا تو دعویٰ نبوت اور مقابلہ کے بغیر ہو گا تو اس صورت میں بھی معجزہ کے ساتھ التباس نہیں آئے گا اور اگر دعویٰ نبوت اور مقابلہ بھی موجود ہے تو اس وقت دو چیزوں میں سے ایک ضرور ہو گی۔

۱۔ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے ہاتھ پر ایسا امر پیدا ہی نہیں فرمائے گا۔

۲۔ یا کوئی دوسرا اس کے مقابلے پر قادر ہو گا اگر دونوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو کاذب کی تصدیق لازم آتی ہے۔ جو کہ کذب ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر محال ہے۔



جس شخص نے معجزہ کا مشاہدہ نہ کیا ہو اسے تواتر کے بغیر معجزہ کا علم نہیں ہو سکتا اور تواتر مفید علم نہیں لہذا جس شخص نے معجزہ کا مشاہدہ نہیں کیا اسے نبوت کا علم حاصل نہیں ہوگا اور تواتر مفید علم اس لئے نہیں ہے کہ جب اہل تواتر میں سے ہر ایک کا کذب ممکن و جائز ہے تو سب کے لئے بھی جائز ہو گا اس لئے کہ کل کا کذب ہر ایک کا کذب ہی تو ہے۔

جواب

کد میں حیث الکمل کے حکم اور کل واحد کے حکم میں مساوات نہیں ہو سکتی اس لئے کہ ہم دیکھتے ہیں دس آدمی ایک چیز کو حرکت دے لیتے ہیں جب کہ ایک آدمی میں یہ قوت موجود نہیں ہوتی۔

اعتراض نمبر ۱۱

شریعتوں میں تلاش و جستجو کے بعد نتیجہ یہی نکلا ہے کہ ان میں خلاف حکمت و عقل چیزیں موجود ہیں تو معلوم ہو گیا کہ یہ اللہ عزوجل کی طرف سے نہیں ہے مثلاً طعام کا فائدہ حاصل کرنے کے لئے جانور کو تکلیف دینا اور اسے ذبح کرنا معین دنوں میں بھوک، پیاس برداشت کرنا واجب ہونا؟ اصلاح جسم کی صلاحیت رکھنے والی مرغوبات سے روکنا؟ تکلیف دہ افعال لازم قرار دینا؟ بعض مقامات کی زیارت کے لئے دور دراز کے سفر کرنا؟ بعض جگہ ٹھہرنا اور بعض جگہ دوڑنا اور بعض جگہ بچوں اور دیوانوں کی طرح طواف کرنا، کاٹنا، کھلے جسم، ننگے سر، مار کے لائق چیز کے سامنے نہ ہونے کے باوجود مارنا؟ ایک ایسے پتھر کو بوسہ دینا جسے دوسرے پتھر پر فضیلت حاصل نہیں ہے؟ اسی طرح آزاد مشتمل عورت کی طرف نظر بھر کے دیکھنا حرام ہونا اور خوبصورت لونڈی کی طرف دیکھنا حرام نہ ہونا؟

جواب

ہم عقل کے حکم حسن و قبح کو اور افعال باری تعالیٰ میں غرض کو واجب تسلیم

کرتے ہوئے جواب دیتے ہیں کہ ان امور میں غایت الامر یہی ہے کہ ہمیں ان مذکورہ صورتوں کی حکمتوں کا علم نہیں ہے جو کہ فی نفسہ حکمت کے معدوم ہونے کو مستلزم نہیں ہے۔ شاید کہ یہاں ایسی حکمت ہو جسے صرف واجب تعالیٰ ہی جانتا ہے نیز ہم یہ بھی بیان کر آئے ہیں کہ عقول سے اوپر ایک اور طریقہ بھی ہے جس میں ایک اور آنکھ کھلتی ہے مستقبل کے غیب اور دیگر ایسے امور کا مشاہدہ کرتی ہے عقل جن کے اور اک سے معزول ہے اور جس طرح قوت حس درخت کی ٹینک سے معزول ہے۔ اس کے متعلق مزید بحث و تحقیق مسلک ثانی کی ابتداء میں مذکور ہو

ۛ

انشاء اللہ تعالیٰ

## ۴۲ مسلك ثانی

مسلك ثانی خاتم الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اثبات میں واضح ہو کہ کچھ امور ایسے ہیں جن کے خواص کے گرد عقل کی آنکھ ہرگز گردش نہیں کر سکتی۔ بلکہ قریب ہے کہ ان کے کذب کا حکم لگا دے اور انہیں محال جانے۔ ہم ان امور کے امکان بلکہ وجود پر برہان قائم کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ایک دانت فیون زہر قاتل ہے کیونکہ یہ برودت (ٹھنڈک) کی وجہ سے رگوں میں خون کو منجمد کر دیتی ہے اور علم طبیعیات کے مدعی کے خیال میں عنصر آب و خاک کا مرکب سب سے زیادہ ٹھنڈا ہے اور عنصر آب و خاک دونوں کی تاثیر برودت ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ کئی سیر مٹی اور پانی کے باطن میں برودت اس حد تک نہیں پہنچتی اگر کسی علم طبعی کے ماہر کو جس نے اس کا تجزیہ نہ کیا ہو یہ بات بتائی جائے تو اسے محال قرار دے گا اور دلیل یہ بیان کرے گا فیون میں ناریت (آگ) ہوا نیت (ہوا) دونوں موجود ہیں اگر کل فیون کو پانی یا مٹی فرض کیا جائے تو اس حد تک برودت پیدا نہیں کرتی اور جب اس میں دو گرم (آگ و ہوا) چیزیں بھی ملی ہوئی ہیں تو بطریق اولیٰ اس قدر برودت پیدا نہیں ہوگی۔ اور فلاسفہ کے طبیعیات و الہیات میں اکثر برہان اسی جنس پر مبنی ہیں کہ انہوں نے اپنے وجدان اور عقل کے مطابق امور کا تصور کیا اور جو امور ان کی عقل میں نہ آئے ان کو محال سمجھ لیا۔

اسی طرح جس شخص کو روپا صالحہ (پچی خوابیں) حاصل و مالوف نہ ہوں تو اس کے سامنے کوئی شخص دعویٰ کرے کہ وہ حواس کے زوال کے وقت غیب جان لیتا ہے تو اس قسم کی عقول کے معترف انکار کر دیں گے اور اگر کسی سے کہا جائے ایسا جائز ہے دنیا میں ایک رائی کے دانے کے برابر چیز ہو وہ جس شہر میں رکھی جائے تو شہر کو نکل جائے اور اپنے آپ کو بھی کھا جائے اور باقی نہ رہے تو وہ اسے محال ہی

کے گا اور خرافات قرار دے گا اور یہ آگ کی حالت ہے جس نے آگ نہ دیکھی وہ جب اسے نے گا تو انکار کر دے گا۔ احکام شرائع اور عجائبات آخرت کا انکار اس قسم کا ہے ماہر علم طبعی کے گا میں یہ کہنے پر مجبور ہوں ایفون میں تیرید کی خاصیت پائی جاتی ہے جسے معقول بالطبعیتہ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

تو یہ بات کیسے ناجائز ہوگی کہ اوضاع شرعیہ میں دلوں کے تصفیہ و علاج کی ایسی خاستیں موجود ہوں حکمت عقلیہ جن کا ادراک نہیں کر سکتی بلکہ نبوت کی آنکھ کے بغیر دکھائی ہی نہیں دیتیں۔ جب کہ فلاسفہ اس سے عجیب تر خواص کے قائل ہیں مثلاً ان کی کتابوں میں مرقوم ہے اور یہ عجیب و مجرب علاج ہے کہ درد زہ میں مبتلا عورت کے سامنے دو کوری ٹھکریوں پر یہ تصویر (اس کی تین شکلیں

۱	۲	۳
۶	۹	۲
۱	۵	۴
۸	۱	۶

۱	۲	۳
۶	۹	۲
۱	۵	۴
۸	۱	۶

۱	۲	۳
۶	۹	۲
۱	۵	۴
۸	۱	۶

لکھ کر قدموں کے سامنے رکھا جائے جب عورت ان کی طرف دیکھے گی تو فوراً بچہ پیدا ہو جائے گا۔ فلاسفہ اس کے امکان کے قائل ہیں اور اسے عجائب الخواص سے بیان کرتے ہیں کہ اس شکل میں نو خانے ہیں ان میں مخصوص رقم لکھی جاتی ہے اور ہر جدول میں طول و عرض کے اعتبار سے پندرہ کا عدد نکلتا ہے۔

ایسے شخص پر تعجب ہے جو اس کا اقرار تو کر لیتا ہے لیکن اس کی عقل میں اس بات کی گنجائش کیوں نہیں کہ فجر کی دو رکعتیں، ظہر کی چار اور مغرب کی تین رکعتیں ہونے میں ایسے خواص موجود ہوں جو نظر حکمت سے معلوم نہیں ہوتے اور اس کا سبب اوقات کا اختلاف ہے اور یہ خواص نور نبوت سے ہی معلوم ہو سکتے ہیں اور تعجب ہے کہ اگر ہم اس عبارت کو منجمین کی عبارت میں تبدیل کر دیں تو ان اوقات کے اختلاف کا اعتراف کرتے ہوئے اس کے لئے دلائل مرتب

کرتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کیا حکم اور طالع مختلف نہیں ہوتے کہ سورج وسط آسمان میں یا شروق یا غروب کی حالت میں ہو تو وہ مان لیتے ہیں بلکہ اس پر اپنی تقویٰات اختلاف متلوع و آجال و اعمار کے تفاوت کی بنیاد رکھتے ہیں سورج کے زوال میں وسط آسمان میں ہونے میں کوئی فرق نہیں اور مغرب اور حالت غروب میں ہونے میں بھی کوئی فرق نہیں۔

اس بات کی تصدیق کا صرف یہی سبب ہے کہ اس نے ایک منجم کی عبارت میں لکھا ہے جب کہ سو بار اس کے کذب کا تجربہ ہو چکا ہے۔ وہ پھر بھی اس کی تصدیق کرتا رہے گا۔ حتیٰ کہ اگر منجم کسی کو کہہ دے جب سورج وسط آسمان میں ہو اور مدین ستارہ اس کی طرف دیکھ رہا ہو تو اس وقت اگر تو نے نیا کپڑا پہن لیا تو اس کپڑے میں قتل کیا جائے گا۔ وہ آدمی اس وقت کپڑا نہیں پہنے گا بسا اوقات تحت سزائی بھی برداشت کر لے گا۔

اے کاش بس شخص کی عقل ان باتوں کو قبول کرنے کی وسعت رکھتی ہے اور یہ اعتراف کرنے پر مجبور ہے کہ یہ خواص بعض انبیاء عظام علیہم السلام کا معجزہ ہیں تو وہ ایسی باتوں کا انکار کیسے کر سکتا ہے جو اس نے سوید بالمعجزات نبی صادق سے سنے ہوں جسے جھوٹ کا علم تک نہیں اور ان چیزوں میں ایسے خواص کا امکان کیونکر نہیں ہو سکتا مثلاً عدد رکعات، رمی جمار، ارکان حج کی تعداد اور باقی شرعی عبادات۔

نہیں تو ان کے اور ادویہ و نجوم کے خواص کے درمیان کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔

اعتراض

ہو سکتا ہے کہ علم نجوم کا کسی قدر تجربہ کیا ہو تو بعض باتوں کی تصدیق ہو جانے کی وجہ سے نفس میں اس کا تصدیق متمکن ہو گئی ہو اور دل سے اس کا



استبعاد و نفرت زائل ہو گئی ہو جب کہ معجزہ کا تجربہ نہیں کیا اس کے امکان کا اقرار کرنے کے باوجود اس کے وجود اور تحقیق کا علم کیسے ہو گا؟

جواب

تم نے اپنے تجربہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اصحاب تجربہ کی باتیں سن کر تقلید کی ہے تو اس طرح اقوال اولیاء بھی سن لو جنہوں نے تجربہ کیا ہے اور تمام شرعی امور میں حق کا مشاہدہ کیا ہے۔ ان کے طریقے پر حذو گے تو تمہیں بھی بعض امور کا مشاہدہ ہو گا غیوب کا انکشاف ہو گا اور ایسے امور و خواص کا اظہار ہو گا کہ عقل ان کے ادراک سے قاصر ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کی صداقت کا علم ضروری حاصل کرنے کا یہی ذریعہ ہے قرآن حکیم میں غور و تامل کرو احادیث کا بنظر غائر مطالعہ کرو تم پر حقیقت حال واضح ہو جائے گی جیسا کہ امام غزالی قدس سرہ نے فرمایا۔

ارشاد امام غزالی علیہ الرحمۃ

آپ فرماتے ہیں کہ اگر تجھے کسی معین شخص کی نبوت میں شک ہو تو یقین حاصل کرنے کے لئے اس کے احوال کی معرفت حاصل کرنا ضروری ہے خواہ وہ مشاہدہ سے حاصل ہو یا تواتر و تسماع سے کیونکہ تمہیں طب اور فقہ کی معرفت سے اطباء و فقہاء کے احوال کے مشاہدہ کے ساتھ یا ان کے اقوال سن کر ان کا علم ہو سکتا ہے۔ پس تم امام شافعی کو فقہ اور جالینوس کو طبیب جاننے سے عاجز نہیں آؤ گے اور یہ معرفت بالحقیت ہو گی نہ کہ بالتقلید بلکہ تمہیں طب اور فقہ کے متعلق کچھ معلومات حاصل ہوں اور تم ان کی کتب و تصانیف کا مطالعہ کرو تو ان دونوں حضرات کے حالات کا علم ضروری حاصل ہو جائے گا۔ اسی طرح جب تم معنی نبوت سمجھ چکے ہو تو قرآن و حدیث کا بغور مطالعہ کرو تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہونا معلوم ہو جائے گا۔

اس کی تقویت کے لئے آپ کے اقوال پر تجربہ کرو۔ تصفیۂ قلوب میں ان کی تاثیر دیکھو کہ آپ اپنے اقوال میں کس قدر صادق ہیں مثلاً حدیث پاک میں ہے  
 عَنْ عَمِلٍ بِمَا عَلِمَ وَرَثَتُهُ جَسَ نَے علم کے مطابق عمل کیا تو اللہ تعالیٰ  
 اللَّهُ عَلَّمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ۔ اسے ایسا علم ودیعت فرمائے گا جو پہلے حاصل  
 نہ تھا۔

اور اسی طرح یہ حدیث کس قدر صادق ہے  
 مَنْ أَعَانَ ظَالِمًا سَلَّطَهُ جَو ظالم کی مدد کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس ظالم کو  
 اللَّهُ عَلَيْهِ۔ اس پر مسلط کر دیا ہے۔

اور یہ فرمانِ اقدس کس قدر صدق پر مبنی ہے۔  
 مَنْ أَصْبَحَ وَهَمَّتْهُ نَفْسُهُ جَو شخص اس حال میں صبح کرے کہ اس کو  
 وَاحِدٌ كَفَاةً اللَّهُ ایک ہی فکر (فکر آخرت) لاحق ہو تو اللہ  
 هُمُومَ الدُّنْيَا تعالیٰ اسے دنیا و آخرت کی ہر قسم کی فکر سے  
 وَالْآخِرَةِ۔ کفایت کرتا ہے۔

جب تم اس بات کا ایک ہزار دو ہزار بلکہ کئی ہزار میں تجربہ کرو تو تمہیں  
 بلاشبہ علم ضروری قطعی حاصل ہو جائے گا۔ تو اس طریقہ سے نبوت کے  
 متعلق ایمان قوی علمی حاصل ہو گا لیکن ایمان ذوقی مثلاً مشاہدہ اور اخذ بالعدوہ  
 طریقہ صوفیہ سے ہی حاصل ہو گا۔ اسے خوب یاد کر لو۔

سید الانبیاء علیہ وسلم السلام کی نبوت  
 کے سلسلہ میں علماء کی ذکر کردہ وجوہ

یہ وجہ عمدہ ہے آپ نے دعویٰ نبوت فرمایا تو آپ کے ہاتھ پر معجزہ ظاہر ہوا۔ پہلا معجزہ ایسا متواتر ہے کہ اس تواتر کے ساتھ مشابہہ و معائنہ بھی لاحق ہو تو اس کے انکار کی گنجائش نہیں رہتی دوسرا معجزہ قرآن حکیم و دیگر امور ہیں۔ لیکن قرآن حکیم اس طرح معجزہ ہے کہ آپ نے اس کے مقابلہ کی دعوت دی اور کوئی شخص معارضہ نہ کر سکا تو یہ معجز (عاجز کر دینے والا) قرار پایا اور مقابلہ کی دعوت متواتر ہے اس میں شبہ کی گنجائش تک نہیں ہے۔ قرآن حکیم میں متعدد مقامات پر اس کا ذکر ہے۔

فَلَمَّا تَوَلَّوْا بَحْدِثٍ مِّثْلِهِ ۚ  
فَأَنذَرْتُكُمْ سُورٍ مِّثْلِهِ مُمْتَزٍ ۚ  
فَأَنذَرْتُكُمْ سُورٍ مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ

تو اس جیسی ایک بات تو لے آئیں  
کہ تم ایسی بنائی ہوئی دس سورتیں لے آؤ  
تو اس جیسی ایک صورت تو لے آؤ

اور جب آپ نے مقابلہ کی اور اس کی مثل لانے کی دعوت دی تو عرب العرباء کے فصحاء و بلغاء بطحا کے پتھروں سے زائد ہونے، آپ کے دعویٰ کے ابطال کی انتہائی زیادہ خواہش رکھنے، غایت درجہ تعصب و حمیت جاہلیت میں مشہور ہونے اور فخر و مباحات میں سر دھڑ کی بازی لگا دینے کے عادی ہونے کے باوجود قرآن حکیم کی سب سے چھوٹی سورت کی مثل لانے سے بھی عاجز رہے حتیٰ کہ انہوں نے حروف کے ساتھ مقابلہ کی بجائے تلواریں سے مقابلہ کو ترجیح دی اگر وہ معارضہ پر قادر ہوتے تو ضرور کرتے اور اگر وہ معارضہ کرتے تو ہم تک نقل متواتر کے ساتھ پہنچ جاتا کیونکہ اس کی نقل کے دوائی کثیر ہیں مثلاً منبر پر خطیب کا قتل ہونا اور دیگر امور عادیہ کی طرح ان سب کا علم قطعی ہے۔ لیکن کسی کا معارضہ و مقابلہ نہ کر سکا قرآن کے معجز ہونے کی دلیل ہے جیسا کہ معجزہ اور اس کی شرائط کے بیان میں گذر چکا ہے۔

اس تقریر پر اعتراضات

نمبر ۱ ممکن ہے کہ جو شخص معارضہ پر قادر تھا اس تک دعویٰ مقابلہ نہ پہنچا ہو یا

اس نے مدعی کی خیر خواہی اور اس کی دولت میں شریک ہونے کی خاطر اعلاء کلمہ میں اس کی موافقت کی ہو؟

نمبر ۲ ممکن ہے کہ انہوں نے ابتداءً اس دعویٰ کو معمولی جانا ہو اور انتہاءً اس کی شان و شوکت اور کثرت متبعین سے خوفزدہ ہو گئے ہوں یا وہ اپنے امور معیشت میں اس قدر منہمک ہوں کہ انہیں معارضے کی فرصت نہ ملی ہو؟

نمبر ۳ مخالفین نے معارضہ کیا ہو لیکن کسی مانع کی وجہ سے ظاہر نہ ہوا ہو لیکن مدعی اور اس کے متبعین نے غلبہ پانے کے بعد اسے چھپا دیا ہو اور اس کے آثار کو اس طرح مٹا دیا ہو کہ وہ بالکل ہی معدوم ہو گیا ہو؟

### جواب

پہلا اعتراض اس کا اجمالی جواب تو سابقہ کلام میں آچکا ہے کہ تجویزات عقیدہ علم عادی کے منافی نہیں ہیں۔ تفصیلی جواب یہ ہے پہلا اعتراض کہ معارضہ پر قادر شخص تک دعویٰ نہ پہنچا ہو اس کا جواب یہ ہے مدعی نبوت جب اپنے صدق دعویٰ پر کوئی امر ظاہر کرے اور لوگوں کو مقابلہ کی دعوت بھی دے اور لوگ معارضہ سے عاجز رہیں تو ضرورت عادیہ سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے دعویٰ میں صادق ہے اور اس پر اعتراض محض ظاہری سفسطہ ہے۔

دوسرا اعتراض ”اولاً معمولی جانا اور انتہاءً خوفزدہ ہو گئے ہوں“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات ضرورت عادیہ و جدائیہ سے معلوم ہے کہ ایسے شخص کا فوراً مقابلہ کیا جاتا ہے جو کسی بلند کام میں منفرد ہونے کا دعویٰ کرے اس میں اہل زمانہ پر فوقیت جی ہو انہیں اپنا قبیح بنانا ہو اور ان کی جانوں اور مالوں میں حکم جلالا ہو اور یہ بات بھی بداہت عقل سے معلوم ہے کہ ایسے معاملہ سے اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ اس کا مقابلہ کرنے کے لئے کوئی توجہ ہی نہ کرے اور اس وقت ایک چیز کو اس کے اصل سے پھیرنے کے لحاظ سے آپ کی دلالت واضح ہو گئی کیونکہ نفوس کی بات میں داخل کام کو پھیرنا خارق عادت معاملہ ہے اور مدعی کے صدق پر دال

ہے۔ اگرچہ وہ جو کچھ لاتا ہو غیر کی قدرت میں بھی داخل ہو۔

تیسرا اعتراض کہ معارضہ کیا تو ہو مگر ظاہر نہ ہوا ہو کا جواب یہ ہے کہ جس طرح یہ مادتا معلوم ہے کہ بر تقدیر قدرت معارضہ واجب ہے اسی طرح یہ بات بھی مادتا معلوم ہے کہ اس کا اظہار بھی واجب ہے اور کسی وقت بعض مقامات پر کسی مانع کی وجہ سے اظہار نہ ہو سکتا تمام مقامات و اوقات میں مانع کا احتمال واجب نہیں کرتا۔ لیکن ضرورت عادیہ کے ساتھ اس کا انتفاء معلوم ہے پس اگر معارضہ ہوا ہو تو اس کا مخفی رہنا محال عادی ہے نہ ہی بوقت غلبہ مدعی کے اصحاب سے اور نہ ہی غیر سے لہذا تمام احتمالات رفع ہو گئے اور ہمارا مدعی دلالت قطعیہ سے ثابت ہو گیا۔

### وجہ اعجاز قرآن میں اختلاف

واضح ہو کہ اہل ملت کا وجہ اعجاز قرآن میں اختلاف ہے۔

#### پہلا قول

بعض کہتے ہیں کہ اعجاز قرآن کی وجہ یہ ہے قرآن حکیم نظم غریب اور اسلوب عجیب پر مشتمل ہے۔ سورتوں کا آغاز و نقص اس طرح ان کے آخر و فواصل آیات جو کہ کلام عرب کے بیچ کے بمنزلہ ہیں لیکن قرآن حکیم میں یہ امور اس انداز سے وارد ہیں جو کلام عرب میں موجود نہیں اور وہ ایسا انداز اختیار کرنے سے عاجز ہیں۔ بعض معتزلہ بھی اسی بات کو وجہ اعجاز قرآن مانتے ہیں۔

#### دوسرا قول

اہل عربیہ اور جاحظ معتزلی کہتے ہیں قرآن حکیم بلاغت کے اس مرتبہ عالیہ پر فائز ہے جو کہ ان کی ترکیب میں معهود نہیں ہے اور وہ ان کے مراتب بلاغت کا احاطہ کرنے سے قاصر ہیں۔ پس جو شخص عربی اور فنون بلاغت کا زیادہ واقف ہو گا وہ اعجاز قرآن کا بھی زیادہ عارف ہو گا۔



## تیسرا قول

قاضی باقلانی فرماتے ہیں کہ اعجاز قرآن ان دو امور کا مجموعہ ہے نمبراً نظم غریب نمبر ۲ اور اس کا بلاغت کے مرتبہ علیا پر فائز ہونا۔

## چوتھا قول

بعض کہتے ہیں کہ اعجاز قرآن کی وجہ غیب کی خبریں ہیں۔

وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ اور وہ اپنی مغلوبی کے بعد عنقریب غالب ہوں  
فِي بَضْعِ سِنِينَ۔ الزوم : ۳ گے چند برس میں۔

میں تین سے نو سال کی مدت کے اندر اندر رومیوں کے فارسیوں پر غلبہ کی خبر دی گئی ہے اور یہ بعینہ صحیح ثابت ہوئی۔

## پانچواں قول

اعجاز قرآن کا سبب اس میں طول و امتداد کے باوجود اختلاف و تناقض کا نہ ہونا ہے اور ان کی دلیل یہ آ یہ کریمہ ہے

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ  
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا میں بہت اختلاف پاتے بچو

## چھٹا قول

اعجاز قرآن معارضہ سے پھیر دینا ہے بایں معنی کہ وہ بعثت سے قبل قرآن کی مثل کلام کرنے پر قادر تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں معارضہ کرنے سے پھیر دیا۔

## چھٹے قول کی توضیح

اہلسنت سے استاد (ابو اسحاق اسفرائینی) اور معتزلہ سے نظام اس کی توضیح یوں کرتے ہیں کہ کلام پر قدرت کے باوجود انہیں پھیر دیا کہ معارضہ کی طرف بلائے

والی چیزوں کو پھیر دیا باوجود یکہ معارضہ و مقابلہ ان کی جبلت میں داخل تھا خصوصاً معارضہ کے اسباب بھی بے شمار تھے۔ مثلاً معارضہ نہ کرنے کی صورت میں عجز متفرع ہونا ریاست کا زوال اور اطاعت لازم ہونا۔

مرتضیٰ رافضی کہتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان سے معارضہ کے لئے ضروری علوم سلب فرمائے۔

اس جواب کا رد

الہہ کہ وجہ اعجاز کا بتین اور متعین ہونا ضروری نہیں ہے لیکن غور و فکر کرنے والے منصف مزاج پر مخفی نہ رہے کہ یہ منع صریح مکابہ ہے پس اسے سمجھ لو۔

اعتراض ثانی

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا قرآن حکیم میں اختلاف تھا حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سورت فاتحہ اور معوذتین کو قرآن کا حصہ نہیں مانتے تھے جب کہ یہ قرآن کی مشہور سورتیں ہیں۔ اگر بلاغت قرآنیہ حد اعجاز تک پہنچی ہوتی تو اسے غیر قرآن سے ممتاز ہونا چاہئے تھا اور اختلاف بھی نہیں چاہئے تھا؟

جواب نمبر ۱

صحابہ کرام کا بعض سورتوں میں اختلاف بطریق خبر واحد مروی ہے جو کہ مفید ظن ہے اور مجموعہ قرآن حکیم نقل متواتر سے منقول ہے کہ یہ مفید یقین ہے لہذا اخبار آحاد کی طرف اصلاً توجہ نہیں دی جائے گی۔

جواب نمبر ۲

نیز صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اختلاف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر

نزدوں میں یہ بلاغت میں حد اعجاز تک پہنچنے میں نہیں تھا بلکہ صرف قرآن پاک کا حصہ ہونے میں تھا جو ہمارے مقصود کے لئے مضر نہیں ہے۔

### اعتراض ثالث

جمع قرآن کے وقت جب کوئی عدالت میں غیر مشہور آدمی اکیلا آیت لے کر آتا تو اسے قسم یا گواہ کے بغیر قرآن حکیم میں شامل نہ کرتے اور اگر قرآن کی بلاغت حد اعجاز تک پہنچی ہوتی تو بلاغت سے ہی قرآن ہونا معلوم ہو جاتا گواہوں یا حلف کی ضرورت نہ پڑتی؟

### جواب نمبر ۱

صحابہ کرام کا اختلاف کسی آیت کے مقام پر اور تقدیم و تاخیر میں تھا کہ کون سی آیت مقدم ہے اور کون سی موخر اور یہ کس مقام کی ہے کسی آیت کے قرآن ہونے پر اختلاف نہیں ہوتا تھا اس لئے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قرأت قرآن میں مواظبت فرماتے تھے اور جس آیت کو اکیلا آدمی لے کر آتا اس کے قرآن ہونے پر تو یقین ہوتا لیکن گواہ اور حلف ترتیب پر ہوتا لہذا اعتراض نہ رہا۔

### جواب نمبر ۲

یہ بات بھی ہے کہ ایک آیت یا دو آیتوں کا مجز نہ ہونا ہمیں مضر نہیں ہے۔ کیونکہ مجز کے لئے ایک چھوٹی سورت کی مقدار ہونا ضروری ہے اور وہ ہم از کم تین آیتیں ہیں۔

### اعتراض رابع

ہر سناعت کی ایک حد ہوتی ہے جہاں جا کر توقف ہو جاتا ہے اور اس سے تجاوز نہیں ہو سکتا اور ہر زمانہ میں کسی ایک کا تمام اہل زمانہ پر فائق ہونا ضروری ہے یہ ممکن ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ابتداء زمانہ میں سب سے زیادہ

فسیح ہوں اور آپ کے اہل زمانہ آپ کی مثل لانے سے جائز ہوں اور اہل اس  
معجز کہا جائے تو ہر زمانے میں جو شخص دوسروں پر فائق ہو تو اس کی صناعت کو بھی  
معجز کہنا چاہئے اور یہ صریح البطلان ہے؟

جواب

ہر زمانہ میں معجز اس جنس سے ظاہر ہوتا ہے اور غالب آتا ہے جس میں اہل  
زمانہ غایت قصویٰ اور درجہ علیا پر پہنچے ہوئے ہوں اور ایک حد مقدار پر جا کر ٹھہر  
جائیں جس سے آگے بشر کا تجاوز کرنا ممکن نہیں ہوتا۔ حتیٰ کہ جب وہ صناعت کی  
حد سے متجاوز چیز کا مشاہدہ کرتے ہیں تو انہیں اس چیز کا من جانب اللہ ہونے کا  
یقین آجاتا ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جادو عروج پر تھا اور  
جادو گر یہ سمجھے ہوئے تھے کہ جادو کی حد یہی ہے کہ ایک غیر ثابت حقیقت کا خیال  
اور وہم پیدا کر دیا جائے۔ پھر جب انہوں نے عصا کو اڑ دھا بن کر ان کے تراشے  
ہوئے جادو کو نگلتے دیکھا تو یقین کر لیا کہ یہ جادو نہیں ہے اور طاقت بشریہ سے  
خارج ہے تو فوراً ایمان لے آئے لیکن فرعون نے اس فن سحر سے قصور کی بناء پر  
سمجھ لیا کہ یہ (حضرت موسیٰ علیہ السلام) ان کے بڑے ہیں اور ان کو جادو سکھاتے  
ہیں۔

اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب اپنے عروج پر تھی اور  
آپ اہل زمانہ پر غالب رہے اور وہ طب کی انتہا پر پہنچے ہوئے تھے تو آپ اس بات  
میں کامل نکلے اور انہیں بتایا کہ مروجے جانا، مادر زاد اندھے کو شفا دینا اور کورسی کو  
صحیح کرنا صناعت طب سے خارج ہے۔ بلکہ یہ خداوند قدوس کی طرف سے ہے اور  
حضور آء مصلیٰ اللہ علیہ وسلم بلاغت کے درجہ علیا پر فائز تھے اور بلاغت ہی قریش  
کی وجہ افتخار تھی حتیٰ کہ انہوں نے مقابلہ کے طور پر دیوار لعب پر سات قسیدے  
نکار رکھے تھے اور کتب سیر اس بات پر شاہد ہیں کہ جب آپ نے ایسی چیز پیش کی  
کہ تمام بلغاء کثرت مشاجرہ و منازعہ اور انکار نبوت کے باوجود اس کی مثل لانے

سے عاجز ہو گئے حتیٰ کہ بعض کفر پر ہی مر گئے اور بعض مسلمان ہو گئے اور بعض نے دل میں اسلام کی نفرت رکھتے ہوئے ذلت و رسوائی سے بچنے کے لئے کلمہ پڑھ لیا جیسا کہ منافقین ہیں اور بعض ریک قسم کے معارضات کی بے سود کوشش کرتے رہے جو کہ بجائے خود عقلاء کے لئے ہنسی کا سامان بنا۔  
مثلاً کلام معارضہ میں کہنے لگے۔

وَالزَّارِعَاتِ زُرْعًا فَالْحَامِصَاتِ قِطْعًا  
وَالطَّائِحَاتِ طَحْنًا  
وَالطَّابَّخَاتِ طَبْخًا فَالْأَكْلَاتِ أَكْلًا  
تو اس سے معلوم ہوتا ہے قرآن حکیم یقیناً قطعاً اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف سے ہے۔

### اعتراض خامس

قرآن حکیم میں لفظی و معنوی اختلاف ہے جب کہ خود قرآن نے اس کی نفی کی ہے کہتا ہے۔

وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا  
اور اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے

مثلاً کالمهن المنفوش کی بجائے کالصفوف المنفوش فاسعوا الی ذکر اللہ کی جہ فامضوا فہی کالحجارة کا بدل فکانت کالحجارة اور وضربت علیہم الذلة والمسکة برعکس وضربت علیہم المسکة والذلة ہونا اختلاف لفظی پر دال ہے اور اختلاف معنوی مثلاً ربنا باعد بین اسفارنا میں صیغہ امر ہے اور رب کریم سے ندا ہے اور ربنا باعد میں صیغہ ماضی ہے اور رب مرفوع ہے پہلی کلام دعا ہے اور دوسری خبر ہے۔ اس طرح ہل یستطیع ریک میں غائب کا صیغہ ہے اور رب کے باپر ضمہ ہے وہل یستطیع ریک میں خطاب ہے پہلی کلام میں رب



کریم کے متعلق خبر پوچھی جا رہی ہے اور دوسری میں حال عیسیٰ علیہ السلام۔

جواب

جو اختلاف بطور آحاد منقول ہو وہ مردود ہے اور جو بطور متواتر منقول ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قرآن حکیم سات طریقوں پر نازل ہوا ہے وہ سب کے سب کافی و شافی ہیں۔ لہذا اختلاف لفظی و معنوی اعجاز کے مانع نہیں ہے۔

اعتراض سادس

قرآن حکیم میں لحن اور بلا فائدہ تکرار ہے لحن کی مثال ان ہاں لسا حرن اور تکرار لفظی مثلاً سورہ رحمن میں اور تکرار معنوی جیسا کہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے قصہ میں ہے۔

جواب

لحن کا پہلا جواب یہ ہے بعض کہتے ہیں ان ہاں کاتب کی غلطی ہے اس لئے ر ابو عمرو نے اسے ان ہاں پڑھا ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض قبائل عرب کی لغت میں تشبیہ اور اسماء ستہ کبیرہ میں الف باقی رکھتے ہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے۔

ان اباہا و ابا اباہا

لقد بلغا فی المجد غایتاھا

ان مواقع پر اہل مدینہ و عراق کی قرائت ان کی لغت کے مطابق ہے۔

تیسرا جواب الف باقی رکھنا ہذا کے ساتھ مخصوص ہے کہ اس میں بڑھایا گیا ہے اور اسے اپنے حال پر باقی رکھا جاتا ہے جس طرح الذین میں الذی پرین زائدہ لایا گیا تو تینوں حالتوں میں برقرار رکھا گیا۔ اب اس لئے کیا گیا ہے کہ معرب اور مبنی کے تشبیہ میں لفظ ہذا اور معرب و مبنی کے جمع میں لفظ الذی سے فرق و اختلاف ظاہر ہو جائے۔

چوتھا جواب یہ ہے یہاں ضمیر شان مقدر ہے اور مبتداء کے حیز میں داخل ہے یہ اگرچہ قلیل ہے لیکن اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

تکرار والے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ تکرار بے شمار فوائد کو مستغن ہے  
نہرۃ تقریر و پختگی

نمبر ۲ تحقیق معنی میں مبالغہ

نمبر ۳ ایک معنی کو ایجاز و اطناب کے مختلف انداز میں بیان کرنے "جو کہ بلاغت کا ایک شعبہ ہے پر قدرت کا اظہار

نمبر ۴ بھی ایک قصہ بہت سارے امور پر مشتمل ہوتا ہے تو ایک دفعہ ایک امر ذکر کر دیا جاتا ہے دوسری مرتبہ دوسرا امر بھی بعض امور بالقصد اور بعض باتبع بیان کئے جاتے ہیں اور بھی اس کا عکس کر دیا جاتا ہے کہ پہلے جو بالقصد ذکر ہوئے ہیں انہیں اب باتبع بیان کر دیا جاتا ہے۔

دیگر معجزات کی حیثیت

قرآن حکیم کے علاوہ دوسرے معجزات مثلاً شق قمر، جمادات کا کلام کرنا اور پ کی طرف چل کر آنا، بے زبان چوپاؤں کا بزبان فصیح گفتگو کرنا، مختصر سے کھانے سے ایک جماعت کو سیر کر دینا، انگلیوں سے پانی کے جنسے جاری کرنا غیب کی خبریں دینا وغیرہ بے شمار امور ہیں جن کا احاطہ ناممکن ہے پس یہ معجزات اگرچہ متواتر نہیں مگر ان میں قدر مشترک یعنی ثبوت معجزہ ضرور متواتر ہے جیسا کہ شجاعت علیؑ اور جود حاتم متواتر ہے اور ہمیں اثبات نبوت کے لئے اسی قدر کافی ہے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے اثبات کا دوسرا طریقہ

جسے حافظ معزی اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے پسند فرمایا اور امام غزالی کے مذکور سابق کلام سے سمجھا جاتا ہے یعنی نبوت سے قبل، دعوت کے وقت اتمام

دعوت کے وقت کے احوال آپ کے اخلاق عظیمہ اور ابطال باطل کے لئے پُر حکمت احکام و اقدامات پر استدلال کیا جائے یعنی دنیا و دین کی کسی مہم میں کبھی بھی جھوٹ نہ بولنا اگر بالفرض ایک دفعہ بھی جھوٹ بولا ہوتا تو مخالفین ضرور اس کی تشویر کرتے اعلان نبوت سے قبل اور بعد کوئی قبیح کام نہ کرنا اور آپ کا بہت بڑا فصیح ہونا جیسا کہ آپ کا اپنا ارشاد ہے۔

نَوَيْتُ حَوَامِعَ الْكَلِمَةِ کہ مجھے جامع کلمات دیئے گئے ہیں تبلیغ رسالت کی خاطر طرح طرح کی تکالیف برداشت کرنا حتیٰ کہ آپ فرماتے ہیں جس قدر مجھے اذیت دی گئی ہے کسی اور نبی کو نہیں دی گئی اس پر آپ کا صبر کرنا اور عزیمت میں ذرہ بھر فتور واقع نہ ہونا اور پھر اعداء پر غلبہ پا کر جانوں اور مالوں میں تصرف کے اعتبار سے بلند ترین مقام پر جلوہ افروز ہونے کی بعد بھی اسی سابقہ حالت پر بدستور باقی رہنا بلکہ ابتداء سے لے کر انتہاء تک ایک ہی محبوب و مرضی طریقہ پر باقی رہنا اپنی امت پر اس قدر شفقت کہ آپ کو خطاب ہوتا ہے۔

فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ ۖ تَوْتَمَارِي جَانِ انْ بِرْ حَسْرَتُوں مِیں نہ جائے۔

حَسْرَاتِ (سورہ ۳۵ آیت ۸) (اور فرمایا جاتا ہے)

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسُكَ ۖ تَوَكَّيْسِ تَمِ ابْنِ جَانِ بِرْ كَهْلِ جَاؤْ گے ان کے اُلی اَنَارِہِمُ (سورہ آیت) پیچھے۔

اور جو دو عطا اس قدر کہ عتاب (محبت) ہوتا ہے

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (۱۶) اور نہ پورا کھول دے

اور آپ کا دنیا کے مال و اسباب اور اس کی تروتازگی کی طرف کبھی بھی التفات نہ فرمانا حتیٰ کہ قریش کی طرف سے ترک دعویٰ نبوت کی صورت میں مال و متاع بیوی و ریاست کی پیش کش کو ٹھکرا دینا فقراء و مساکین کے ساتھ تواضع سے ملنا اور ارباب ثروت و اغنیاء سے غایت ترفع سے ملنا جان لیوا خطرات منڈلا رہے ہوں تو بھی راہ فرار اختیار نہ کرنا جیسا کہ غزوہ احد اور غزوہ حنین میں ہوا اور یہ آپ کے

قلب و ارادہ کی قوت کی بین دلیل ہے۔ اگر آپ کو ارشاد خداوندی  
 وَاللّٰهُ يُعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ۝۵ اور اللہ تمہاری نگہبانی کرے گا لوگوں سے  
 کے مطابق عصمت خداوندی پر وثوق نہ ہوتا تو عاداتا ایسا ہونا ممنوع تھا اور آپ کا  
 حال تبدیل نہ ہونا جب کہ آپ کے سبب احوال تبدیل ہو جاتے۔  
 جس شخص نے اس طرح کے امور کا تتبع کیا ہے وہ جانتا ہے کہ ہر ایک واقعہ  
 اور وصف اگرچہ نبوت پر دلیل نہیں ہے کیونکہ ایک شخص کا تمام لوگوں سے مزید  
 فضل میں ممتاز ہونا نبی ہونے کی دلیل نہیں ہے لیکن ان امور کا مجموعہ قطعی طور  
 انبیاء کرام علیہم السلام میں ہی پایا جاسکتا ہے۔  
 لہذا آپ کی ذات مقدسہ میں ان امور کا اجتماع آپ کے نبی ہونے پر بہت  
 بڑی دلیل ہے۔

### اثبات نبوت کا تیسرا طریقہ

اسے امام رازی نے اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے ایک ایسی قوم میں دعویٰ نبوت کیا جن میں کتاب و حکمت نہیں تھی بلکہ  
 وہ حق سے روگردان تھے۔ وہ یا تو بتوں کی عبادت پر معتکف تھے مثلاً مشرکین  
 عرب یا دین تشبیہ صنعتِ تبلیس و تزوید اور افتراءت و اکاذیب کی ترویج پر قائم  
 تھے مثلاً یہودی یا وہ دو خدا مانتے تھے اور محارم کے ساتھ نکاح روا رکھتے تھے جیسا  
 کہ مجوس تھے۔ یا اب ابن اور نلیث کے قائل تھے جیسا کہ نصاریٰ۔

آپ نے دعویٰ نبوت کیا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے روشن کتاب اور  
 کامل حکمت کے ساتھ بھیجا گیا ہے تاکہ میں مکارم اخلاق مکمل کر دوں اور لوگوں کی  
 قوت علمیہ کو عقائد حقہ اور قوت عملیہ کو اعمال صالحہ کے ساتھ کامل کر دوں اور  
 ایمان و عمل صالح کے ذریعے سارا جہاں منور کر دوں پھر آپ نے ایسا کر دکھایا اور  
 وعدہ ربانی کے مطابق آپ کا دین تمام دینوں پر غالب آگیا اور تمام باطل دین  
 مضحل (ناپید) ہو گئے اور فاسد مقالات زائل ہو گئے آفاق عالم میں توحید کے

سورج تزیینہ کے چاند چمکنے اور دھمکنے لگے اور نبوت کا یہی مطلب و مفہوم ہے  
 کیونکہ نبی نفوس بشریہ کی تکمیل اور امراضِ قلبیہ جو کہ اکثر مخلوق پر غالب رہتی  
 ہیں کا علاج کرتا ہے لہذا ان کو طبیبِ معالج کی ضرورت ہوتی ہے اور بس حضرت  
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ وسلم کی بیمار دلوں اور دلوں کی تاریکیوں  
 کے زوال میں دعوتِ اتم و اکمل تھی تو آپ کی نبوت کا یقین کرنا فرض ہو گیا اور  
 آپ افضل الانبیاء و الرسل تھے اصلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی جمیع الانبیاء و سلم امام  
 رازی مستاب علیہ میں فرماتے ہیں کہ یہ برہان بظاہر برہان الٰہی ہے کیونکہ ہم نے  
 حقیقتِ نبوت کے متعلق گفتگو کی ہے اور یہ بیان ہو چکا ہے کہ یہ کیفیت جس  
 صورتِ آپ کو حاصل تھی کسی اور کو حاصل نہیں لہذا آپ انبیاء و رسل سے افضل  
 ہیں لیکن معجزہ کے ساتھ آپ کی نبوت کا اثبات برہان الٰہی ہے اور اثباتِ نبوت میں  
 یہ طریقہ حکماء کے قریب ہے کیونکہ اس کا حاصل یہی ہے کہ لوگ اپنے معاش و  
 معاد میں کسی موجد میں اللہ ذات کے محتاج ہیں جو ان کے لئے ایسا ضابطہ اخلاق  
 مقرر فرمائے جو انہیں دنیا و آخرت میں مسعود کر دے دو سرا مقالہ جو کہ فلاسفہ کی  
 مذمت اور ان کے علوم پڑھنے اور ان کی کتب کا مطالعہ کرنے سے حاصل ہونے  
 والے ضرر و نقصان کے بیان پر مشتمل ہے۔ جو اختتام پذیر ہوا۔

والحمد للہ

نوٹ: رسالہ مبارکہ کے آخری الفاظ سے ظاہر ہوا ہے کہ رسالہ مبارکہ کا دوسرا حصہ بھی ہے جو کہ عام  
 دستیاب رسالوں میں درج نہیں ہے اگر کسی صاحب کے پاس مکمل رسالہ موجود ہو یا کسی جگہ موجود ہونے کا علم  
 ہو تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں تاکہ اسے حاصل کر کے شامل اشاعت کیا جاسکے

ظہور احمد جلالی

دارالعلوم محمدیہ بلوچستان مانگا منڈی لاہور

”جہان امام ربانی مجدد الف ثانی قومی کانفرنس“

منعقدہ 24 اپریل 2005 بروز اتوار بمقام ایوان اقبال انجمن روڈ لاہور میں ممتاز علماء کرام، نامور دانشوروں، پروفیسروں اور ریسرچ سکالروں کے حضرت مجتہد امام ربانی مجتہد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح حیات، عقائد و نظریات، افکار، کارہائے نمایاں اور تجدیدی کارناموں پر پڑھے جانے والے علمی و تحقیقی مقالات پر مبنی

# ارمغان امام ربانی

مرتبہ

صوفی غلام سرور نقشبندی مجتہد دی

برائے حصول کتاب مندرجہ ذیل پتہ پر رابطہ کریں

مرکزی دفتر شیر ربانی اسلامک سنٹر

شیر ربانی روڈ، چوک شیر ربانی، ایکڑ سکیم نیا حریم کن آباد لاہور

فون آفس 042-7571809 موبائل 0300-4379913



# شیر ربانی اسلامک سنٹر سمن آباد لاہور کے زیر اہتمام

## مطبوعات شیر ربانی پبلیکیشنز

جامع مسجد قادریہ شیر ربانی (شیر ربانی روڈ) چوک شیر ربانی 21 ایکڑ سکیم نزد گنگ سمن آباد لاہور

نمبر شمار	نام کتاب	مصنف
۱۔	توحید اور شرک	غزالی زماں حضرت علامہ سید محمد سعید کاظمی
۲۔	حالات و مقامات حضرت مجدد الف ثانی	عبدالحامد
۳۔	حضرت امام اعظم "مجدد الف ثانی" کی نظر میں	حضرت علامہ عبدالحکیم اثنتہ شاجہا پوری
۴۔	سی و سہ آیات	حضرت ابوالحسن زید فاروقی نقشبندی مجددی
۵۔	مولانا اسماعیل دہلوی اور تقویت الایمان	حضرت ابوالحسن زید فاروقی نقشبندی مجددی
۶۔	نبی رحمت ﷺ کی آنکھوں کی ٹھنڈک نماز (چھوٹی)	حضرت صاحبزادہ میاں جمیل احمد شرقی پوری
۷۔	نبی رحمت ﷺ کی آنکھوں کی ٹھنڈک نماز (بڑی)	حضرت صاحبزادہ میاں جمیل احمد شرقی پوری
۸۔	حسن الاعتقاد فی ذکر المیاد مع تحقیق البدعت	مفسر قرآن پروفیسر قاری مشتاق احمد

۹۔	میں فل میاں داتنی ﷺ علامہ اقبال کی نظر میں	ڈاکٹر یار بیگ مٹانی
۱۰۔	نماز کی اہمیت اور ضروری مسائل	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۱۔	عید میاں داتنی ﷺ قرآن و سنت کی روشنی میں	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۲۔	نجم مصطفیٰ ﷺ اور ہماری زندگی	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۳۔	دور حاضر میں عشق رسول ﷺ کے تقاضے	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۴۔	حضرت مجدد الف ثانیؒ کی دینی و ملی خدمات	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۵۔	میں فل میاں داتنی ﷺ اور دینی تقریبات کے فروغ کے لئے چند ضروری گذارشات	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۶۔	حضرت شیر ربانیؒ کا پیغام عصر حاضر کے نام	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۷۔	رہنمائے حج و زیارات	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۱۸۔	شجرہ طیبہ مع معمولات نقشبندیہ مجددیہ	
۱۹۔	منہج انوار	حضرت صاحبزادہ میاں جلیل احمد شرپوری
۲۰۔	جامع مسجد قادریہ شیر ربانی ایک تنظیم۔ ایک ادارہ	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۲۱۔	تائید اہل سنت	حضرت امام ربانی مجدد و منور الف ثانیؒ سرہندی قدس سرہ
۲۲۔	مختصر سوانح حیات شیخ الاسلام حضرت ابوالحسن زید فاروقی مجددی دہلویؒ	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی

۲۳۔	عصر حاضر میں تبلیغ دین کے تقاضے	پروفیسر ڈاکٹر ظہور احمد اظہر
۲۴۔	طلبہ کی قلمی کاوشیں	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۲۵۔	کنز الہدایات فی کشف الدرایات والنہایات	حضرت مفتی محمد باقر لاہوری مترجم حضرت علامہ مفتی ظہور احمد جلالی
۲۶۔	تجہیز و تکفین	حضرت علامہ مفتی محمد صدیق ہزاروی
۲۷۔	تقسیم وراثت	حضرت علامہ مفتی محمد صدیق ہزاروی
۲۸۔	افکار حضرت مجدد الف ثانیؒ اور عصر حاضر	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۲۹۔	اوراد فقہیہ مع دعائے رقاب	.....
۳۰۔	اثبات البوۃ	حضرت مجدد الف ثانیؒ مترجم حضرت مفتی ظہور احمد جلالی
۳۱۔	ارمغان امام ربانیؒ	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی
۳۲۔	رویداد ”جہان امام ربانیؒ مجدد الف ثانیؒ“ قومی کانفرنس	صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی ڈاکٹر اقبال احمد اختر القادری محمد ناظم بشیر نقشبندی

## جامعہ جمیل العلوم نقشبندیہ مجددیہ شیر ربانی..... مقاصد اور طرز تعلیم

☆ اس ادارے کا بنیادی مقصد سکولوں، کالجوں، ملازمت پیشہ، صنعت و تجارت اور دوسرے شعبہ ہائے زندگی سے وابستہ ایسے عوام الناس (بالخصوص نوجوان نسل) جو کل وقتی اداروں میں داخلہ لے کر، یعنی تعلیم و تربیت کا سامان نہیں کرتے، انہیں جزوقتی مواقع مہیا کر کے قرآن و سنت کی عام فہم تعلیم و تربیت یہ و شناس کرانا ہے۔

☆ یہ حقیقت بھی طہشت از بام ہے کہ بعض آدمی، ساجد اور خطباء حضرات مالی مشکلات کے سبب اپنے اہل و عیال کو نصاب علم نہیں لہ پاتے لیکن اس تعلیمی تقاضی کو مسلسل محسوس کرتے رہتے ہیں۔ اس ادارہ میں ایسے حضرات کی اس ملٹی لمیٹو پورا لیا جاتا ہے۔ اور ان کی ادھوری تعلیم و تربیت کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی کما حقہ کوشش کی جاتی ہے۔

☆ اعلیٰ کالجوں، یونیورسٹیوں اور مدارس عربیہ کے طلباء کو قرآن و سنت کی روشنی میں مضامین / مقالہ جات لکھنے کی ترقیب دی جاتی اور ملحقہ کارسلما یا جاتا ہے۔

☆ عوام الناس کو حفظ و ناظرہ کی تعلیم، قرآن مجید کی تفسیر، علم حدیث، فقہ، عربی زبان و ادب کی تعلیم بلا معاوضہ دی جاتی ہے۔ ان تمام خدمات کا مقصد صرف یہ ہے کہ لوگ قرآن و حدیث اور سنت نبوی ﷺ کے رہنما اصولوں سے آگاہی حاصل کر کے اپنے روزمرہ زندگی کے مسائل حل کر سکیں اور اس تعلیم کو ہی طریق اپنے اہل خانہ، دوست احباب اور رشتہ داروں تک پہنچائیں۔

☆ ادارہ میں اخلاص کا طرہ بقہ نہایت آسان اور بلا معاوضہ ہے۔

☆ ادارہ ہذا میں تعلیم حاصل کرنے والے تمام طلباء کا ہر دو ماہ بعد باقاعدگی سے ٹیسٹ لیا جاتا ہے اور طالب علموں کی کارکردگی رپورٹ والدین / سرپرست کو بھیجی جاتی ہے اس کے علاوہ والدین سے بالمشافہ ملاقات کر کے بچوں کی تعلیمی کمزوریوں کے بارے میں بھی رہنمائی کی جاتی ہے۔

☆ ادارہ کا ایک سال کا نصاب تین سمسٹرز پر مشتمل ہوتا ہے۔ ہر سمسٹر اور ہر سال کا نصاب نیا ہوتا ہے۔

☆ ادارہ میں مختلف کورسز میں میٹرک تا ایم۔ اے کے طالب علم، آئٹے کرام اور خطباء حضرات داخلہ لے سکتے ہیں۔ عمر کی کوئی قید نہیں ہے۔

☆ ادارہ سے فارغ التحصیل طالب علموں کو ہر سال باقاعدہ اسناد دی جاتی ہیں۔

محسن انسانیت، رحمتہ للعالمین، باعث تخلیق کائنات، شہنشاہ کونین، حضور پر نور  
شافع یوم النشور احمد مجتبیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور

نذرانہ عقیدت پیش کرنے کے لیے

زیر سرپرستی، فخر المشائخ

حضرت صیاجہ خواجہ میاں

سجادہ نشین آستانہ عالیہ شرقیہ شریف ضلع شیخوپورہ

زیر اہتمام صوفی غلام سرور نقشبندی مجددی

و دیگر اراکین انجمن غلامان مصطفیٰ رجسٹرڈ

بمقام: جامع مسجد قادریہ شیر ربانی ۲۱-۱ یکڑ سکیم  
نیو ٹنگ سمن آباد لاہور

ہر انگریزی ماہ کی پہلی پیر کو موسم سرما میں بعد نماز عشاء اور موسم  
گرمائی میں بعد نماز مغرب منعقد ہوتی ہے۔ اس تقریب سعید  
کے موقع پر ممتاز ماہر تعلیم، پروفیسرز ڈاکٹرز اور ممتاز ریسرچ  
سکالر مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

ممتاز ماہر تعلیم، مفسر قرآن پروفیسر قاری مشتاق احمد  
صدر شعبہ علوم اسلامیہ گورنمنٹ سائنس کالج لاہور  
ہر اتوار کو محفل ذکر کے فوراً بعد جامع مسجد ہذا میں درس  
قرآن حکیم دیتے ہیں برادران اسلام سے پر زور اپیل کی  
جاتی ہے کہ ان ماہانہ اور ہفتہ روزہ محافل میں شرکت فرمائیں۔

شیر ربانی سوسائٹی جامع مسجد قادریہ شیر ربانی چوک شیر ربانی  
شیر ربانی روڈ، 21-۱ یکڑ سکیم نیا مڑنگ سمن آباد لاہور

درس  
قرآن مجید

منجانب

محفل ذکر

مسجد ہذا میں ہر اتوار کو  
نماز فجر کے ایک گھنٹہ  
بعد ختم خواجگان، ختم  
مجددیہ اور ختم معصومیہ  
پر مشتمل ایمان افروز  
روح پرور محفل زیر  
اہتمام صوفی غلام سرور  
نقشبندی مجددی نہایت  
عقیدت و احترام سے  
منعقد ہوتی ہے۔





# شیر ربانی اسلامک سنٹر سمن آباد، لاہور

## اغراض و مقاصد

- 1۔ قرآن و سنت کی تعلیمات کو عام کرنا
- 2۔ محفل میلاد النبی ﷺ، محفل گیارہویں شریف اور اولیاء اللہ کے اعراس کو ذریعہ تبلیغ بنانا۔
- 3۔ محافل کو با مقصد بنانے کے لئے عنوانات کا تعین اور مقررین اور مقالہ نگار کوئے مغز اور تحقیقی تقاریر اور مقالہ جات مرتب کرنے کی درخواست پیش کرنا
- 4۔ مجتہد ہزارہ دوم حضرت امام ربانی مجتہد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ اور اعلیٰ حضرت شیر ربانی حضرت میاں شیر محمد شرقپوری رحمۃ اللہ علیہ کی تعلیمات اور کارہائے نمایاں اور دینی و ملی اور قومی خدمات کو اجاگر کرنا
- 5۔ باعث تخلیق کائنات، فخر موجودات، شہنشاہ کونین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی تعلیمات، اسوۂ حسنہ، کردار، اخلاق اور اولیاء اللہ کی تعلیمات کو دور جدید کے تقاضوں کے مطابق اخبارات و رسائل، ٹی وی، آڈیو ویڈیو کیسٹس اور سی ڈیز اور محافل کے ذریعہ سے لوگوں تک پہنچانا۔
- 6۔ قرآن حکیم کی تفسیر، علم حدیث، فقہ اور عربی کی تعلیم کو فروغ دینا۔
- 7۔ حفظ و ناظرہ کی تعلیم سے بچوں کو آراستہ کرنا۔
- 8۔ محفل ذکر کے ذریعہ سے روحانی بالیدگی اور درس قرآن کی صورت میں روزمرہ زندگی کے مسائل کا حل سے نوجوان نسل کو روشناس کرانا۔

## شیر ربانی اسلامک سنٹر کے زیر اہتمام شعبہ جات

- جامع مسجد قادریہ شیر ربانی کی تعمیر
- جامعہ جمیل العلوم نقشبندیہ مجتہد دیہ شیر ربانی
- ہفت روزہ محفل ذکر
- ہفت روزہ درس قرآن
- ماہانہ محفل میلاد
- ماہانہ محفل میلاد میں خواتین کی شمولیت کا باپردہ اہتمام
- سہ ماہی، ششماہی اور سالانہ تقریبات کا انعقاد
- آڈیو/ویڈیو کیسٹس/سی ڈیز
- مرکزی دفتر شیر ربانی اسلامک سنٹر
- مکتبہ شیر ربانی
- شیر ربانی پبلیکیشنز
- شیر ربانی لائبریری

## رابطہ

مرکزی دفتر شیر ربانی اسلامک سنٹر چوک شیر ربانی، شیر ربانی روڈ 21۔ ایکڑ سکیم نیامزنگ سمن آباد لاہور

0092-42-7562424/7571809 0300-4299321/0300-8866654